



UNIVERSITE D'ABOMEY- CALAVI (UAC)



FACULTE DES LETTRES, ARTS ET SCIENCES HUMAINES (FLASH)

ECOLE DOCTORALE PLURIDISCIPLINAIRE (EDP)

« *Espaces, cultures et Développement* »

LABORATOIRE D'ANALYSE ET DE RECHERCHE RELIGIONS, ESPACES
ET DEVELOPPEMENT
(LARRED)

Option : Sociologie-Anthropologie

Spécialité : Sociologie du Développement

Diplôme d'Etudes Approfondies (DEA)

SUJET

**OFFRE ET DEMANDE RELIGIEUSES CHEZ LES
CHRETIENS EVANGELIQUES A GLAZOUE**

Réalisé par :

Léopold C. A. BAKPE

Sous la Direction de :

Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI

Maître de Conférences/CAMES

MEMBRES DU JURY

Président du jury : Professeur Dr. Sidonie HEDIBLE

Examineur : Dr. Charles BABADJIDE

Rapporteur : Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI

Date de soutenance : 06 Octobre 2016

Mention : Très bien Note : 16/20

Année académique : 2015 - 2016

Sommaire

Sommaire	2
Dédicace.....	3
Remerciements.....	4
Sigles et acronymes.....	5
Liste des figures, tableaux et planches.....	6
Resumé.....	7
Abstract.....	7
Introduction.....	8
PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE : UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION.....	11
Chapitre I : Cadre théorique de la recherche	12
Chapitre II : Cadre méthodologique de la recherche	25
DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME A GLAZOUE.....	36
Chapitre III: Les attentes des populations d'Assanté	37
Chapitre IV: Les offres évangéliques et leur apport aux attentes des populations.....	44
Conclusion	61
Références bibliographiques.....	63
Références webographiques.....	66
Annexes.....	67
Table des matières.....	71

DEDICACE

A mon fils Winner Béni Adjèdji

REMERCIEMENTS

La gratitude est une grande vertu dans la tradition africaine. Alors après chaque événement, l'on doit remercier tous ceux qui ont contribué de près ou de loin à sa réalisation. Ainsi mes remerciements vont à l'endroit de :

- ✓ mon directeur de recherche, le Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI, qui a accepté m'aider dans la recherche en Sociologie Anthropologie malgré le fait que je ne sois pas sociologue de base mais plutôt un historien et sa disponibilité à m'écouter concernant mes difficultés scientifiques ;
- ✓ mon maître de mémoire de maitrise, le Dr. Bellarmin CODO, qui m'a autorisé et encouragé à poursuivre les études en sociologie anthropologie ;
- ✓ mes frères et sœurs de la science (chercheurs) du Laboratoire d'Analyse et de Recherche Religions Espaces et Développement (LARRED) pour votre encadrement et disponibilité pour l'assistance scientifique ;
- ✓ mes enseignants de l'Ecole Doctorale Pluridisciplinaire qui durant une rentrée académique (2014-2015), ont su partager avec nous leurs connaissances ;
- ✓ mon cher aîné Bérenger AVOHOUEME, qui m'a encouragé à m'inscrire en Sociologie-Anthropologie pour la poursuite de mes études.
- ✓ mes condisciples de la promotion 2014-2015 de DEA en Sociologie pour l'entraide et la vie en communauté ;
- ✓ mes géniteurs (mon père Jean BAKPE et ma feuë mère Joséphine BABADADE) qui m'ont appris très tôt le goût du travail ;
- ✓ Lydie Clémence SAGBO, la mère de mon enfant, celle qui a accepté partager avec moi, les vicissitudes de la vie et qui ne cesse de m'encourager à avancer malgré tout ;
- ✓ mon grand frère et ami, Aubin SODONUGBO, pour son soutien permanent à travers des conseils et des stratégies de mobilisation des moyens pour la poursuite de mes études de 3è cycle.

SIGLES ET ACRONYMES

EEAD	:	Eglise Evangélique des Assemblées de Dieu
EAR	:	Eglise Africaine du Réveil
EBCM	:	Eglise Biblique du Christ pour le Monde
EEl Foursquare	:	Eglise Evangélique Internationale Foursquare
EESE ORISPRIS	:	Eglise Evangélique et Saint Esprit ‘‘ORISPRIS’’
EFA	:	Eglise la Foi Apostolique
EPMB	:	Eglise Protestante Méthodiste du Bénin
EPMBC	:	Eglise Protestante Méthodiste du Bénin Conférence
INSAE	:	Institut National de la Statistique et de l’Analyse Economique
MVC	:	Mission Vision du Christ
RGPH	:	Recensement Général de la population et de l’Habitation
UEEB	:	Union des Eglises Evangéliques du Bénin
URHC	:	Union Renaissance d’Hommes en Christ

LISTE DES FIGURES, TABLEAUX ET PLANCHES

Liste des figures

Titres	Pages
Figure 1 : <i>Le modèle théorique d'analyse</i>	22
Figure 2 : <i>Graphe sur l'effectif des fidèles par sexe</i>	54
Figure 3 : <i>Graphe de la provenance des fidèles</i>	57

Liste des tableaux

Titres	Pages
Tableau I : <i>Centres de documentation parcourus et types d'informations recueillies</i>	29
Tableau II : <i>Répartition statistique des enquêtés</i>	33
Tableau III : <i>Calendrier de la recherche</i>	33
Tableau IV : <i>Récapitulatif des églises évangéliques d'Assanté</i>	44

Liste des planches

Titres	Pages
Planche 1 : <i>La MVC (a) et l'URHC (b)</i>	45
Planche 2 : <i>Lieu de culte de l'EPEJ et de l'EESE''ORSPRIS'' d'Assanté</i>	45
Planche 3 : <i>L'ancienne (a) et la nouvelle (b) enseignes de l'EAR</i>	46
Planche 4 : <i>Programme de cultes de certaines églises évangéliques (MVC et EBCM)</i>	51

RESUME

L'implantation des églises évangéliques dans Glazoué s'apparente à un marché où se côtoient l'offre et la demande. Ce constat nous amène à comparer la religion à l'économie où la théorie de l'offre et de la demande constitue le fondamental. Ainsi ramener l'évolution des églises évangéliques à l'économie conduit à étudier la théorie de l'offre et de la demande à travers les approches monopolistique et concurrentielle. Pour y arriver, les sources documentaire et orale ont été explorées avec l'utilisation de la fiche de lecture, du guide d'entretien, du questionnaire et de la grille d'observation et le choix « raisonné » et le « hasard simple » pour l'échantillonnage. De cette recherche, il ressort que les populations d'Assanté dans Glazoué ont d'énormes attentes en Dieu et que les églises évangéliques leur proposent des offres qui répondent à ces attentes. Pour preuve sur 87 évangéliques interviewés, 78% viennent du Vodun, 11% sont des anciens catholiques, 7% de l'Islam, 2% des célestes et 2% de l'évangélisme. Ainsi, le Vodun, le catholicisme et l'islam ont perdu leur monopole dans Assanté car ne répondant plus aux attentes des populations et leur offrant des services chers.

Mots clés : offre, demande, prix, églises évangéliques, Glazoué.

ABSTRACT

The evangelical church implantation in Glazoué is like a market where coasts themselves the offer and the demand. This report brings us to compare the religion to the economy where the theory of the offer and the demand constitutes the fundamental. So to bring back the evangelical church evolution to the economy drives to study the theory of the offer and the demand through the monopolistic and competitive approaches. From this research, it is evident that the populations of Assanté in Glazoué have enormous waitings in God that the evangelical churches propose them the offers that meet these expectations. For proof on 87 evangelical interviewees, 78% come from the vodun, 11% are the former Catholics, 7% of the islam, 2% of the celestial and 2% of evangelism. So therefore, the vodun, the Catholicism and the islam lost their monopoly in Assanté because not meeting the expectations of the populations anymore and offering them some expensive services.

Key words: offer, demand, price, evangelical churches, Glazoué.

INTRODUCTION

« La religion pénètre toutes les activités de la vie de l'homme, sociales, politiques, économiques, artistiques : aucune institution ne peut être comprise si l'on ignore le système religieux qui la légitime » selon Froelich (1965 : 46). Ceci pour montrer la place qu'occupe la religion ou en d'autres termes la croyance dans la vie de l'individu. Alors pour mieux cerner et appréhender les problèmes sociaux qui secouent notre quotidien, il faut beaucoup s'intéresser à la religion. Les sciences sociales en général et la sociologie en particulier se doivent alors de mieux analyser et d'étudier les mouvements religieux surtout les nouveaux qui naissent à tout moment ou ce que Corm (2006 : 1) appelle le « retour du religieux » ou la « revanche de Dieu » ou encore le « renouveau des religions » pour reprendre les propos de Dejean (2008). Parmi ces grandes tendances, il y a les églises évangéliques et protestantes ou les églises 'révélées' et ce que les auteurs américains vont nommer des « born again ». Cette tendance de l'Eglise chrétienne a pris son envol à partir du 16^e siècle en Angleterre avec le protestantisme. On pouvait voir la « high-church » ou la « haute église » qui s'attache au rituel et à l'épiscopat et la « low-church » ou la « basse église » où l'accent est mis sur le rôle central de la prédication biblique en prônant une organisation ecclésiale de type congrégationaliste (c'est-à-dire l'accent est mis beaucoup plus sur l'autorité et le pouvoir de la communauté locale) et parfois même le baptême des adultes. C'est surtout cette tendance du protestantisme qui revendique le qualificatif d'Eglise Evangélique. Au 18^e siècle, le méthodisme, une autre tendance du protestantisme va prendre de l'ampleur surtout aux Etats-Unis avec le pasteur John Wesley qui consacrera de la valeur à la conversion, la piété personnelle et l'évangélisation. Au 19^e et 20^e siècle, le mouvement évangélique sera remarquable au travers de sa double identité doctrinale et institutionnelle. Ainsi au plan théologique, il faut être fidèle à l'Evangélique originel en insistant sur la grâce, la foi, l'Ecriture et la relation individuelle avec Dieu ceci sans intermédiaire (plus de confession) et au plan institutionnel, la fusion d'églises pour avoir des associations, des fédérations nationales ou internationales. La puissance et l'émergence des églises évangéliques partiront des Etats-Unis avec l'élection en 1976 d'un Baptiste, un croyant convaincu Jimmy Carter comme président, l'événement était si marquant que les revues Times et

News Week ont baptisé 1976 « année des évangéliques » (Ben Barka, 2006 : 53) et un an plus tard ce regain spirituel prendra envol de Rio au Brésil avec l'Eglise Universelle du Royaume de Dieu (1977) et l'Eglise Internationale de la grâce de Dieu (1980) pour embraser les autres continents. Ces églises envahiront aussi l'Afrique toujours dans les années 1980 car bien avant les églises protestantes existaient mais pas trop répandues. Au Bénin, ces églises vont beaucoup émerger pendant la période révolutionnaire (1972 à 1990) surtout dans les années 1980 et se proliférer après la conférence des forces vives de la nation de février 1990 qui s'est ouverte sur la reconnaissance des libertés dont celle religieuse. Au nom de cette liberté, on va constater la naissance accélérée des églises évangéliques ou des sectes selon Alladayè (2003 : 323) qui se traduira par leur diversité, leur multiplicité et leur prolifération.

Le Bénin est un pays de fortes croyances religieuses selon Alladayè (2008 : 27) et il poursuit « l'héritage traditionnel, l'impact des grandes religions importées et la prolifération des nouveaux mouvements religieux conjugués, ont forgé dans le cœur des Béninois un solide attachement au merveilleux et au surnaturel ». Ceci pour montrer que l'un des facteurs fondamentaux de la prolifération des églises évangéliques est le besoin spirituel, moral, social et économique qu'éprouvent les populations du Bénin en général et de Glazoué en particulier. Alors la demande se fait déjà sentie et ces besoins seront vite comblés par des services offerts.

Cette pratique s'apparente à une entreprise ou à ce que Amouzouvi (2005) appelle un marché précisément le marché de la religion. Dans un marché, on a la présence des acheteurs ou consommateurs et des vendeurs ou offreurs qui constituent les principaux acteurs. Ce qui signifie, s'il faut s'en tenir toujours aux propos de Amouzouvi, qu'il y a des demandeurs de service religieux et des offreurs de ces services d'où la présence des notions économiques dans la religion et comme le souhaite l'économiste français Simonnot (2008 : 23) « il faut désormais faire entrer la religion dans une réflexion scientifique notamment économique ». Pour Smith (1776), l'économie du marché se repose sur l'offre et la demande. La religion étant désormais perçue comme un marché alors il s'agit d'étudier la théorie de l'offre et de la demande dans le marché religieux précisément chez les chrétiens évangéliques.

L'étude de cette théorie très capitale pour l'économie dans la sphère religieuse présente un intérêt particulier pour l'analyse socio anthropologique. C'est dans cet esprit que la présente recherche porte sur : offre et demande religieuses chez les chrétiens évangéliques à Glazoué.

L'étude s'articule autour de deux grandes parties. L'une s'intéresse aux aspects théorique et méthodologique qui ont structuré la recherche et l'autre partie présente une analyse socio anthropologique de l'offre et de la demande chez les chrétiens évangéliques à Glazoué.

**PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE :
UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO
ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION**

CHAPITRE I : CADRE THEORIQUE

1-1 Problématique

La multiplication et la diversité religieuses sont mises sous le couvert de la liberté religieuse où chacun est libre de choisir son appartenance religieuse surtout avec les tendances religieuses que les sociologues qualifient de nouveaux mouvements religieux. Au nom de cette liberté et pour d'autres raisons quelquefois financières, selon Amouzouvi, des entrepreneurs religieux se positionnent sur ce grand marché que constitue la religion. Mais quelles peuvent être les conditions favorables à cette pratique ou à ce business religieux?

Ce foisonnement d'églises de toutes obédiences permet de comprendre que le marché religieux est très fécond et dynamique (Barbier et Dorier. Apprill 2002 ; Fancello 2007) car déjà en 2002, au Bénin on compte environ 741 mouvements religieux se réclamant de Jésus- Christ en dehors du catholicisme (INSAE, 2002).

Les différents acteurs (fondateurs et fidèles de ces églises évangéliques) proviennent du catholicisme, des religions traditionnelles, de l'islam, du christianisme céleste et même encore des églises révélées ou des "born again". A en croire, nos sources empiriques, c'est que ces ex-partisans de ces différentes religions et nouveaux fidèles évangéliques ne trouvent plus de solutions à leurs vicissitudes quotidiennes car selon eux, ces religions ne sont plus capables d'apporter des solutions véritables et concrètes à leurs problèmes quotidiens de plus, ces religions sont devenues très exigeantes, contraignantes et imposant trop de devoirs. Ceci pose déjà la question de la demande donc ces religions révélées ou évangéliques se sont retrouvées dans un contexte où le marché existe déjà et même très dense.

L'hyperactivité, la pro activité et la capacité innovatrice des pasteurs dira Willaime (2011 : 4), leur permettront de proposer des offres à ces fidèles tout en s'appuyant sur leurs difficultés, leurs besoins, leurs aspirations quotidiennes. Ceci va entraîner l'accroissement rapide et exponentiel de ces églises. Comme preuve, le RGPH3 de la population révèle qu'au Bénin, la communauté autres chrétiens qui regroupe protestants et célestes passe de 295246 en 1992 à 845088 en 2002 soit de taux

d'augmentation de 11,1% contre un taux de croissance 1,2% pour l'église romaine catholique (INSAE, 2002).

Ces "entrepreneurs religieux" intègrent la culture à la foi selon les souhaits du Pape Jean Paul II (1986) «une foi qui se situerait aux frontières de ce qui est humain, donc de ce qui est culture, serait une foi qui refléterait pas la plénitude de ce que la parole de Dieu manifeste et révèle, une foi décapitée, pire, une foi en phase d'auto anéantissement » car ils mettent le message religieux en relation avec des éléments concrets c'est-à-dire des réalités palpables touchant le vécu des fidèles pour mieux atteindre leur cible et subvenir à leurs attentes ou demandes. Puisque s'inscrivant dans la logique du sociologue allemand Weber (1905), la religion concerne la vie ici-bas, la façon de se conduire sur cette terre donc comment chaque acteur vit sa vie de religieux. Alors pour lui, l'adhésion à la religion serait peut-être due à la façon dont les différents acteurs gagnent leur vie, trouvent solutions à leurs problèmes ou proposent des offres pour remédier à ces problèmes. Ces entrepreneurs religieux sont modernes car ayant compris que le monde change et il faut évoluer avec son temps.

Ces offreurs de biens religieux s'appuient sur la culture des communautés concernées et arrivent à adapter le message à cela. La modernité, la pro activité et la diversité des offres qui caractérisent ces églises évangéliques seraient à la base de leur augmentation rapide et de leur prolifération. Car pour Carrier (1997 : 45), «la distinction nécessaire entre la foi et la culture ne signifie pas une séparation entre les deux éléments. La foi resterait désincarnée et inféconde sans la médiation des cultures. L'Eglise a besoin des cultures pour s'exprimer, pour fructifier et pour sanctifier toute la réalité humaine. Dans toutes les conditions historiques, la complémentarité de la foi et des cultures est donc indispensable à l'évangile et celle-ci doit résulter de l'union sans confusion des réalités anthropologiques et théologiques qui concourent à l'incarnation du christianisme». A ces différentes raisons, il faut aussi reconnaître que ces églises pour leur mission d'évangélisation utilisent tous les moyens modernes de communication : Internet, scénographie mais surtout la musique car pour elles, chanter et danser c'est prier plusieurs fois. Ainsi on peut donc affirmer que le mouvement évangélique dans Glazoué est soutenu par des demandes ou attentes qui se font sentir et des offres qui

intelligemment y sont proposées. En d'autres termes, ce phénomène est la résultante d'un certain nombre de facteurs et d'acteurs.

La sociologie permettra aux différents acteurs de comprendre les facteurs sociaux qui sont à la base de cette pratique. Ainsi restant dans la logique de cet objet de recherche, on peut se poser la question de savoir : **Comment s'explique la théorie de l'offre et de la demande religieuses chez les chrétiens évangéliques à Glazoué ?**

1-2 Hypothèses

- Les populations de Glazoué expriment plusieurs attentes en Dieu ;
- Les offres évangéliques répondent aux attentes des populations de Glazoué.

1-3 Objectifs de recherche

Toute recherche s'assigne des objectifs qui constituent son aboutissement final. La présente recherche comporte un objectif général et des objectifs spécifiques.

1-3-1 Objectif général

Etudier la théorie de l'offre et de la demande dans l'évangélisme à Glazoué.

1-3-2 Objectifs spécifiques

L'atteinte de cet objectif général passe par la réalisation des objectifs spécifiques suivants :

- Identifier les attentes des populations en Dieu à Glazoué ;
- Montrer les liens entre les offres évangéliques et les attentes des populations de Glazoué.

1-4 Délimitation et clarification conceptuelle du sujet

1-4-1 Délimitation thématique

Le présent sujet, objet de recherche, s'inscrit dans le cadre général de la sociologie anthropologie mais plus spécifiquement dans celui de la sociologie de religion. Le concept d'Évangélisme ne doit donc pas être trop compris sous l'angle théologique. Toutefois certains concepts utilisés sont empruntés à l'économie mais expliqués et compris plus dans le sens de la sociologie. Ce sont les concepts de demandes et d'offres. Tous ces concepts sont aussi utilisés avec l'état des discussions actuelles dans la sociologie et l'anthropologie religieuse.

1-4-2 Clarification conceptuelle

Cette phase traite des concepts sur lesquels reposent la compréhension et l'esprit du présent mémoire.

Les notions de "demandes "et d""offres" et de leur interaction sont apparues avec Adam Smith (1776).

L'offre serait comprise comme la quantité de biens ou de services que les agents économiques sur un marché sont disposés à vendre en fonction d'un prix donné. Pour Adam Smith (1776) le prix de l'offre est fixe et que la demande va augmenter ou diminuer selon que le prix diminue et augmente.

La notion de demande, quant à elle, est la quantité de biens ou de services que les agents économiques sur un marché sont disposés à acheter en fonction d'un prix donné.

Durant le XIX^e siècle, l'école de pensée marginaliste voit le jour avec les travaux de Stanley Jevons, Carl Menger et de Léon Walras. L'idée principale est que le prix est déterminé par le prix le plus élevé, le prix à la marge. C'est une importante amélioration par rapport aux idées d'Adam Smith à propos de la détermination des prix d'offre.

Ceci dit, la demande dans le domaine religieux doit être comprise comme des besoins, des attentes des populations vis-à-vis de Dieu. Leur degré de croyance, leur espoir en Dieu c'est-à-dire la solution à leurs problèmes quotidiens comme certains chrétiens aiment le dire « leur Alpha et leur Omega ». Ils considèrent Dieu comme le seul capable d'apporter des solutions idoines à leurs difficultés car c'est celui qui essuiera toute larme de leurs yeux (apocalypse 8 : 17). Ainsi ils lui doivent leur existence, leur vécu et leur devenir ou avenir. Dieu est leur dernier recours selon Amouzouvi (2005 :41) « que rien ni personne ne semble vous tendre la main de secours, c'est vers la religion que vous vous tournez. C'est elle qui vous protège, vous fait espérer, relève les causes des malheurs qui tombent sur vous et propose des solutions pour y remédier ». C'est le rôle premier de la religion, un refuge, un rempart pour les problèmes, les ennemis. Ce qui fait qu'un nombre important de populations de

Assanté /Glazoué y croit beaucoup à cette idéologie mais elles n'ont pas toujours peut-être solutions à ces attentes d'où des offres nouvelles.

Les offres nouvelles ici, sont des pratiques nouvelles apportées par des personnes au nom de Dieu aux difficultés des populations. Ce sont des services, des biens qu'ils apportent aux demandeurs pour les accrocher en tenant compte de leurs attentes. Ces offres selon nos informations associent la foi à la culture donc aux réalités vivantes et concrètes de ces populations. L'évangile s'appuie sur certaines pratiques innées et intrinsèques à l'individu alors l'adhésion semble vite prendre. C'est à cela, que Testot (2011 : 9) invite les grandes religions « En parlant des religions orientales (l'hindouisme), il dit : ce phénomène opère par le biais d'individus passerelles, par exemple des gourous qui occidentalisent une religion orientale afin de la rendre digeste à des personnes issues d'autres cultures » et cette digestion passe par, selon Fath (2011 : 7), la souplesse locale et communautaire des églises évangéliques à sortir de 'niche de marché' et à s'adapter à tous les milieux.

Mais entre l'offre et la demande se trouve le prix.

Le prix ici doit se comprendre comme les exigences, les contraintes, les obligations, les exactions, et les devoirs s'imposant trop aux fidèles. Entendre par exigences, contraintes, obligations et devoirs, trop de cotisations, trop de quêtes, trop de zèle, de problèmes sociaux sans solutions (sorcellerie, chômage, maladie, divorce, adultère, stérilité, polygamie, mauvaises récoltes), manque d'amour, manque de considération réciproque, responsabilité trop verticale entraînant une lenteur dans les décisions, trop de travaux collectifs surtout champêtres, des cotisations obligations et imposées, des points financiers non faits après des recettes (quête, vente des produits agricoles) ...

Mais qu'est-ce qu'une Eglise Evangélique ?

Les Eglises Evangéliques sont des églises révélées ou des églises des convertis ou ce que Corm (2006 : 1) appelle des "born again" et comprenant le protestantisme, le pentecôtisme, le méthodisme et l'évangélisme ceux qui y fréquentent sont alors appelés des chrétiens évangéliques.

Ces églises mettent l'accent sur l'évangile à "quatre angles" à savoir Jésus sauve, Jésus baptise, Jésus guérit et Jésus revient et aussi sur la puissance de l'Esprit Saint et sur la place de la dimension émotive de l'expression religieuse. Elles sont caractérisées par le biblicisme, le "cruxicentrisme", la conversion et l'engagement militant, à en croire Dejean (2008).

Ces Eglises Evangéliques sont caractérisées par :

- **Le biblicisme** est l'attachement à l'écriture, à la bible qui constitue l'unique source d'autorité légitime, la bible est inerrance car la bible dans ces manuscrits originaux, est sans erreurs car révélée entièrement par l'Esprit Saint. Donc l'évangile et précisément la bible est partagée à tous et doit être comprise de tous. Ici plus de valeur est accordée au nouveau testament qui parle de la vie de Jésus Christ de la naissance à sa crucifixion.
- **Le "cruxicentrisme"** est la crucifixion du Christ, il est un élément fondamental car elle constitue l'événement par lequel Jésus sauve l'homme du péché. Elle est importante car elle rachète l'humanité des péchés. Pour bénéficier de cette grâce, il faut se reconverter ou se convertir d'où la conversion.
- **La conversion**, elle est l'élément très capital dans la vie du chrétien ou du croyant car elle est une rencontre individuelle et déterminante avec Jésus. Donc on ne naît pas chrétien, on ne l'est pas en fonction d'un héritage social familial mais on le devient selon une expérience personnelle, Amouzouvi (2005). Cette conversion est bien une « nouvelle naissance » d'où l'expression de "born again" utilisée dans le contexte de l'évangélisme américain non pas une naissance biologique mais plutôt une naissance de l'esprit donc un choix personnel, une liberté religieuse, une indépendance ceci sous le contrôle du libre arbitre de chacun. Connaître Jésus Christ et le faire connaître tel est le pivot de l'évangélisme d'où l'engagement militant.
- **L'engagement militant ou l'évangélisation** est l'une des conséquences les plus visibles de la conversion. Car une fois converti, le chrétien se doit de participer activement aux activités de la communauté que ce soit des réunions de prière, l'aide

apportée à la vie de l'Eglise en fonction de ses compétences professionnelles, ou l'annonce de l'évangile. Cet engagement militant a une fonction évangélisatrice et également communautaire puisqu'il rend possible une forme de socialisation qui s'opère au sein de l'Eglise. En ce sens, certaines Eglises Evangéliques fonctionnent sur le mode de l' « entre soi ».

Et pour les évangéliques, chacun peut recevoir l'Esprit Saint comme les apôtres l'ont reçu chacun le jour de pentecôte. Donc chaque chrétien peut être visité par l'Esprit Saint et se mettre en transe et parler des langues de feu c'est-à-dire celles que l'Esprit Saint leur mit aux lèvres.

1-4-3 Justification du sujet

1-4-3-1 Raisons subjectives

On ne réunit les gens qu'autour de leurs intérêts dit-on. La participation ou l'adhésion à une religion donnée serait régie par des intérêts spirituels, moraux, matériels ou financiers. Donc pour choisir une religion donnée on s'assure que ses attentes ou ses difficultés seront comblées. Alors une fois que ce principe ne serait pas honoré, le fidèle ou le demandeur est libre d'aller chercher d'autres offreurs qui sont censés lui proposer des services répondant à ces attentes qui ont pour nom sorcellerie, chômage, maladie, divorce, ... Ce que l'église catholique, les religions traditionnelles, le christianisme céleste, l'islam et même des églises évangéliques n'arrivent plus à leur offrir. Ce qui amène les anciens fidèles de ces religions à choisir les églises évangéliques qui proposent des nouvelles pratiques plus aptes et plus concrètes répondant à leurs aspirations donc touchant des difficultés quotidiennes que rencontrent ces populations de Glazoué. Les offres évangéliques sont proactives et concrètes alors moins abstraites comme ce fut le cas du catholicisme qui renvoie tout dans le royaume des cieux en ignorant les vicissitudes quotidiennes des fidèles alors que les évangéliques appesantissent plus leur mission sur la vie ici-bas d'abord et c'est après que le royaume des cieux apparait.

La présente recherche se donne alors pour tâche de montrer que la population de Glazoué est un peuple croyant à l'instar du peuple béninois qui a beaucoup de demandes en Dieu en qui il doit son existence, sa vie et son avenir. Il va s'agir aussi

d'étudier les déterminants sociaux qui sous-tendent le choix des églises évangéliques et d'énumérer les pratiques religieuses induites par les évangéliques, ce qui nous permettra d'établir le lien entre l'offre et la demande évangéliques et de vérifier la théorie de l'offre et de la demande. Car si l'on n'est pas satisfait par rapport à un service donné, on le change. Ainsi l'offre doit répondre à la demande qui existe. La religion n'est plus seulement vue comme un système solidaire de croyances comme le présentait Durkheim (1994) mais surtout un acte solitaire et individuel. La recherche part donc d'une lecture de ces observations associées aux connaissances obtenues dans le cadre de la formation universitaire sur les dimensions socio anthropologiques de la religion pour atteindre ces objectifs.

1-4-3-2 Raisons objectives

Les raisons objectives prennent corps avec les résultats et pistes de recherche issus de la lecture des travaux produits par les économistes sur la théorie de l'offre et de la demande, de l'apport des sociologues sur les déterminants sociaux de la naissance des nouveaux mouvements religieux et des théologiens sur les mobiles spirituels de la création des églises et de l'évangile. Etant donné que les différents travaux ayant abordé le phénomène, ne l'ont pas saisi en termes d'immobilisme des religions "traditionnelles" ou de pro activisme des évangéliques ou de l'offre et de demande, la recherche se veut, d'asseoir une base d'analyse socio anthropologique des phénomènes, en vue de permettre une nouvelle lecture des déterminants sociaux liés à la création et l'émergence des églises évangéliques. Pour alors mieux expliquer les conceptions afin de les justifier par des exemples précis, l'évangélisme dans Glazoué est choisi pour étudier la théorie de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse.

1-5 Quelques axes actuels de la discussion

"La religion est l'opium du peuple", le pensait Karl Marx (1835) en appuyant son analyse sur le rôle approbateur que jouait la religion dans le monde européen vis-à-vis du capitalisme caractérisé par l'exploitation de l'homme par l'homme. Mais en le pensant ainsi, la conception marxiste de la religion déniait à celle-ci, son rôle de sauveur, de protecteur, de refuge, de rempart, de recours et de couverture. Car Karl Marx en cette période confondait le rôle de la religion à celui de la lutte des classes

surtout le capitalisme qui, dans son fonctionnement n'accordait pas une valeur primordiale d'avant-gardiste à l'homme mais plutôt au profit et au gain. Les capitalistes avaient l'onction des chefs de l'Eglise surtout du catholicisme romain qui ne manifestaient pas une position protestataire. Mais Marx et ses alliés n'avaient pas trop approfondi leur analyse sur le rôle de protecteur, de sauveur, de refuge, de couverture, de rempart, de recours que joue la religion. Car en le faisant, ils auraient su que les fidèles y vont pour recevoir de la protection et pour solutionner leurs problèmes ou difficultés et qu'une fois, ce principe ne serait plus possible et que la religion serait devenue un "opium", ces fidèles la quitteraient au profit d'une autre qu'ils jugeraient capables de leur garantir ces attentes. Alors ces chefs religieux n'accepteraient pas la religion comme un "opium" de nos jours. Ceci semble se vérifié dans le cas de l'évangélisme dans Glazoué car ceci est à la base de la naissance et de l'émergence des églises évangéliques au Bénin surtout pendant la période révolutionnaire (1972-1990).

Alladayè (2008 : 29) dira que l'ère du marxisme léninisme (1974-1990) occasionne un refuge des Béninois dans la religion puisque cette période donna naissance à des grandes et graves exactions vis-à-vis de l'être humain alors les Béninois surtout les intellectuels n'approuvant pas les idéaux marxistes se verraient obliger de se rétracter dans la religion surtout dans les églises évangéliques ou révélées pour pouvoir mieux s'exprimer et éviter les éventuelles représailles du régime. Et il poursuit en ces termes « le régime révolutionnaire créa des conditions objectives qui, elles aussi, servirent largement à pousser les Béninois à se réfugier dans la religion. En effet, la détérioration des conditions de vie et la misère consécutives à la gestion catastrophique de l'économie eurent pour conséquence d'amener beaucoup de gens à rechercher la voie de la survie matérielle dans le recours au spirituel : prières pour trouver du travail ou obtenir une promotion, sacrifices pour se redresser et réussir des affaires compromises... et le résultat fut la prolifération de mouvements religieux de toutes sortes : sectes, associations de vénération de saints ou de sacrements, groupes d'entretien de lieux sacrés ». Les églises évangéliques sont alors un refuge, un protecteur en cas de difficultés et Vuarin (1990) complètera en reconnaissant aux sphères religieuses un rôle non négligeable pour assurer une forme de protection

sociale basée sur les principes de charité. Mais Alladayè n'a pas su montrer que la religion s'apparente à un marché où la demande et l'offre se côtoient. Et que les souffrances et difficultés des populations béninoises constituent leur demande en Dieu les obligeant à prendre la religion comme un refuge et que les religions à travers les chefs religieux en leur réservant ce refuge se présentent comme un prestataire de service, un offreur ou producteur de biens.

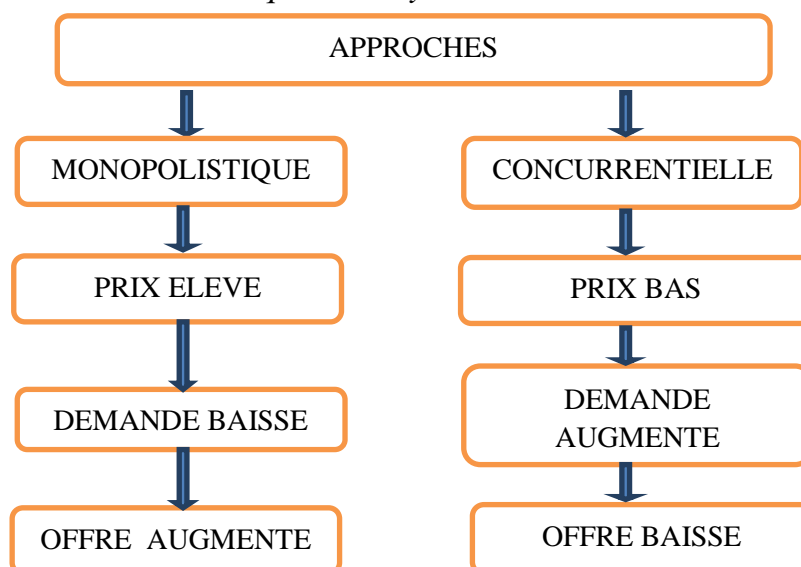
S'inscrivant dans cette même logique, Amouzouvi (2006), conçoit la religion comme un recours et surtout le dernier quand tout semble être bloqué ou on semble être seul au monde avec d'énormes difficultés alors on cherche Dieu à travers les religions pour lui déverser son fardeau car lui seul pense-t-on, peut relever les causes des malheurs qui tombent sur vous et proposer des solutions pour y remédier. Pour lui au nom de la liberté religieuse, chacun peut créer sa propre religion et offrir ses prestations selon que la demande existe et est grande et d'autre part offre une gamme variée de choix aux fidèles. Ceci dit, Amouzouvi a eu le mérite de reconnaître qu'il existe une demande et des demandeurs ou consommateurs et une offre et des offreurs ou producteurs ou des prestataires de service religieux. Il parle aussi des acteurs religieux en termes de "clients" ou de fidèles consommateurs de produits proposés par des responsables ou des fondateurs de communautés religieuses qui sont des "fournisseurs", des prestataires de service religieux. Mais il n'a pas abordé le sujet dans le sens de l'offre et de la demande et précisément sur l'angle de la théorie de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse.

Gadou (2004), en étudiant les prophétismes en pays Dida et la logique du marché en Côte d'Ivoire, a eu à montrer les nouvelles pratiques religieuses qu'offrent les nouveaux producteurs religieux à travers les prophètes en pays Dida. Et en parlant de la façon dont évoluent ces prophètes, il dit « cette pratique des pasteurs est perçue d'une part comme un triomphe d'une conception entrepreneuriale chez les pasteurs qui fait d'eux des opérateurs économiques et de leurs mouvements des sortes de prestataires de services spirituels à caractère marchand ». A travers son explication, il ressort que ces pasteurs ou fondateurs d'églises sont des fournisseurs et leurs fidèles des clients et consommateurs de biens. Il précise aussi que ces fournisseurs sont plus

issus même de cette société ce qui leur permirent de connaître les maux dont souffraient les peuples Dida qui ont pour nom : sorcellerie, chômage, maladie, promotion dans les services pour les travailleurs, mauvaises récoltes, divorces, endettements, licenciement, ... car la Côte d'Ivoire en cette période (les années 1980) traversait une crise sans précédent due au programme d'ajustement structurel et à la baisse de la production du cacao et du café et de la chute de leur prix plongeant les Ivoiriens dans un désespoir. Les prophètes sont survenus comme des sauveurs, des délivreurs et ceci se remarquait aussi à travers leurs dits et faits car voyant que les religions existantes ne sont plus capables d'aider ces populations. Avec Gadou, nous avons vu que c'est dans les difficultés que les hommes ont plus des attentes en Dieu et que c'est également en ces périodes que naissent des pasteurs tel le messie pour penser combler ces attentes comme les entrepreneurs le font sur un marché en offrant des services ou des produits en tenant compte de la demande. Alors cet auteur eut le mérite d'avoir abordé le sujet dans l'angle de l'offre et de la demande prophétiques. Le présent sujet abondera dans le même sens mais dans l'évangélisme à Assanté/ Glazoué.

1-6 Modèle théorique de l'analyse

Figure N°1 : *Le modèle théorique d'analyse*



Source : Données de terrain, 2016

En se conformant à l'objectif principal de cette recherche, il est présenté ici, les approches monopolistiques et concurrentielles appliquées en économie.

En effet, ces approches permettent de mieux comparer le phénomène religieux à l'économie de marché où les notions de l'offre et de la demande interagissent l'une sur l'autre en faisant appel au prix. Ainsi dans la loi de l'offre et de la demande, les tendances suivantes sont observées :

- **Dans l'approche monopolistique ou dans le monopole**, il existe un seul producteur pour un bien ou service donné, l'acheteur n'ayant pas d'autres solutions que de passer par ce fournisseur. Une situation de monopole est caractérisée par un pouvoir important du producteur, il contrôle le prix et la quantité. Ainsi l'entreprise en situation de monopole, fixe le prix au niveau où cela maximise son profit au lieu que le prix soit imposé par le marché. Si l'acheteur s'abstient de prendre le bien à lui offert par le seul producteur, il le fait à ses risques et périls. Ainsi pour Marshall (1890) quand le prix d'un bien augmente (*ceteris paribus*), on constate une augmentation de l'offre et une baisse de la demande car quand le prix est élevé, le producteur fait beaucoup de profits ou de bénéfices ceci attire d'autres producteurs à venir s'installer sur le marché et entraîne le départ ou la fuite des acheteurs ou consommateurs. Entendre ici par profits, le nombre important de fidèles qui constitue la valeur, la fiabilité de la communauté religieuse et qui permet aux dirigeants de se faire de l'argent, de la renommée,... Alors *Ceteris paribus* (toutes choses égales par ailleurs), toute augmentation du plein-prix d'une religion se traduit par une réduction du nombre de fidèles selon Ekelund et alii. Ceci dit, quand il y a trop de contraintes, d'exigences, d'obligations, de devoirs (trop de cotisations, de quêtes, de responsabilité, trop d'injures, trop de travaux collectifs, du harcèlement sexuel, des mariages forcés et autres) et que les difficultés (maladie, sorcellerie, chômage, endettement, mauvaises récoltes, divorces, conflits conjugaux et familiaux, polygamie, et autres) s'accroissent sans solutions concrètes et pratiques, les fidèles sont obligés de renoncer à cette religion pour la substituer à une autre (à une église évangélique) qu'ils jugent capables de leur offrir des solutions aux problèmes quotidiens qui les rongent. Ainsi, les pasteurs-fondateurs

en profitent pour s'installer car étant incités par la demande existante et en voyant le bénéfice que font les religions existantes.

- **Dans l'approche concurrentielle**, il y a plusieurs vendeurs ou producteurs. Les vendeurs peuvent facilement s'implanter sur le marché ; ils sont donc nombreux au point qu'aucun d'eux n'est en mesure d'exercer une véritable influence sur les autres. Dans cette situation, les acheteurs ont leur choix de s'adresser à tel vendeur ou à tel autre. Ainsi chaque offre s'adresse à une demande particulière puisque son produit est différent de celui des autres car chaque religion a ses dogmes, ses rites, ses exigences morales, ce qui lui permet de «fidéliser» une partie de ses adhérents et d'en tirer d'autres. L'apparition de nouveaux concurrents oblige les entreprises ou religions existantes à réduire progressivement leur prix si elles veulent conserver tous leurs clients ou fidèles; au bout du compte, le prix est ramené au niveau du coût et le profit disparaît. En tendance concurrentielle, le prix est bas, la demande augmente et l'offre diminue. Alors quand, il y a beaucoup de religions, celles qui sont moins contraignantes, moins exigeantes, avec moins d'obligations, moins de devoirs et qui trouvent des solutions aux vicissitudes quotidiennes des populations auront beaucoup d'adhérents ou de fidèles car les fidèles sont incités à choisir la religion ou l'église qui leur paraît moins chère et qui répond plus à leurs aspirations. Et selon Chaumont et Hoffner (2009) « un prix plus bas permet à une religion de retenir sinon d'attirer, un plus grand nombre de fidèles » car les consommateurs sont d'autant plus disposés à acquérir une certaine quantité de biens que le prix en est faible. Et toutes choses égales par ailleurs, toute réduction du plein prix se traduit par une augmentation des fidèles diront Ekelund et alii.

Mais même en situation de concurrence, certains fidèles demeurent toujours dans leur religion ceci grâce à la qualité du produit (le dogme, les rites, les exigences morales).

CHAPITRE II : CADRE METHODOLOGIQUE DE LA RECHERCHE

2-1 Démarche méthodologique

La démarche méthodologique adoptée pour aboutir aux résultats est présentée dans cette partie. Il comprend quatre sections. La première décrit la nature de l'étude, la seconde présente les techniques de collecte de données propres à la recherche, la troisième identifie la population cible et l'échantillon, tandis que la quatrième section explique la manière dont seront analysées les données recueillies sur le terrain. Les méthodes ne sont que des mises en œuvre particulières de la démarche. Elle qui est une manière de progresser vers un but. Exposer la démarche, c'est décrire les principes fondamentaux à mettre en œuvre dans tout travail de recherche.

2-1-1 Nature de la recherche

La présente recherche est de nature qualitative avec quelques données quantitatives. Elle est surtout qualitative compte tenu des données collectées qui sont très empiriques car il s'agit des faits qui touchent à la vie intrinsèque des populations c'est-à-dire la foi qui ne peut être mieux appréhendée qu'à travers des discussions avec les concernés. Les informations recueillies sont purement descriptives. Toutefois, quelques données quantitatives ont été aussi collectées pour justifier par exemple la taille de population et le nombre d'églises évangéliques présentes.

2-1-2 Présentation et justification du cadre d'étude

Le cadre d'étude ici est la commune de Glazoué, située dans le centre du Bénin précisément dans le département des Collines à 234km de Cotonou. Elle se limite au nord par les communes de Ouèssè et Bassila, au sud par Dassa, à l'est par Ouèssè et Savè et à l'ouest par Bantè et Savalou et compte 48 villages ou quartiers de villes administratifs répartis dans dix (10) arrondissements que sont : Aklampa, Assanté, Glazoué, Gomé, Kpakpaza, Magoumi, Sokponta, Ouèdèmè, Thio et Zaffé. La commune s'étend sur une superficie de 1750km² et compte une population de 124.431 habitants (INSAE, 2013). Elle est composée de plusieurs groupes socioculturels ou ethnies dont deux (2) sont majoritaires à savoir les Maxi se retrouvant plus à Aklampa, Assanté, Ouèdèmè et Thio donc dans les arrondissements dits Maxi et les Idaasha présents plus à Gomé, Kpakpaza, Magoumi, Sokponta et Zaffé des localités dites

Idaasha et l'arrondissement urbain celui de Glazoué où les Maxi et les Idaasha sont majoritaires mais on y retrouve aussi des populations venues d'autres contrées. Ainsi dans la commune on y rencontre aussi les Fon venus du département du ZOU principalement des communes d'Agbangnizoun, d'Abomey, de Didja, de Zakpota et de Zogbodomey, des Adja venus du Couffo (Dogbo, Djakotomey, Lalo, Azovè, etc.), les Ibo, les Yoruba venus du Nigeria, et les Djerma venus du Niger, des Peulhs, et d'autres groupes socioculturels en provenance du nord Bénin. Ces populations immigrées sont à la recherche des terres fertiles cultivables et du réseau hydrographique riche et diversifié propices à l'agriculture et à l'élevage. La présence du marché attire les commerçants Adja, Ibo, Yoruba et autres. Les principales religions pratiquées sont: les religions traditionnelles, la religion chrétienne et l'Islam. Par rapport aux religions traditionnelles ou le *vodun*, on dénombre plusieurs divinités dont le *Sakpata*, le *xebioso*, le *dan vodun*, le *bosikpon*, le *atigali*, le *koku vodun*,... qui sont vénérées et comptent de nombreux adeptes. S'agissant de la religion chrétienne, on y trouve l'Eglise catholique, les Eglises évangéliques (EEAD, EAR, MVC, EBCM, EPMB, EPMBC, MEA, MEF, Pentecôte, URHC, EEI Foursquare, UEEB, Eglise Adventiste du 7^e jour, EPEJ, EESE "ORISPRIS" ...), les églises du christianisme céleste, les Témoins de Jéhovah, l'Eglise catholique de Banamè de Parfaite. La commune de Glazoué est encadrée par des communes réputées de grandes croyances ou pratiques religieuses. La commune de Dassa est un centre religieux caractérisé par la présence de la représentation de la vierge Marie dont la célébration est faite au cours de la grotte mariale Arigbo qui regroupe des milliers de pèlerins surtout chrétiens venus d'horizons divers. Savalou quant à elle, abrite le dieu ou génie protecteur et bienfaiteur appelé *Dankoli* dont les réputations dans le sens de sa puissance vont au-delà de nos frontières. S'agissant de Savè, elle est le lieu de rencontre ou de pèlerinage de la confrérie appelée la fraternité *Ogboni Aboridjin* dont le chef ou guide, Kabiéssi Owolobè est spécialiste de la lutte contre la sorcellerie ou tout autre esprit malfaiteur. Ceci dit, les populations de la commune de Glazoué sont entourées des grandes localités de pratique ou croyance religieuse alors on peut s'imaginer les comportements religieux ou croyants de ses populations. Ainsi des grands lieux religieux sont mêmes à faire remarquer dans la commune de Glazoué ; il

s'agit du site catholique Ecun Maria de Gomé et du site annuel de vénération de **Bosikpɔn** dans Aklampa. L'arrondissement d'Assanté, cadre spécifique de cette étude, est situé à 20km du chef-lieu de la commune. Limité au nord par Aklampa (localité abritant la divinité **Bosikpɔn**) avec qui, il partage une bonne frontière, à l'ouest par le fleuve Ouémé, à l'est par Magoumi et au sud par l'arrondissement de Thio précisément le village de Hoco. Assanté comprend aujourd'hui avec la nouvelle loi sur les unités administratives promulguée en 2015, cinq (5) villages administratifs (Assanté, Gbanlin, Gbanlin-fifadji, Houin et Houin- Sègbèya), des hameaux (Olorounwa, Bakpogandji, Lagbé, agbalagbadji, akabassihoué, affoyadoho) et certains camps peulhs. Les groupes sociolinguistiques présents sont entre autres les Maxi (en majorité), les Fon venus du plateau d'Abomey, les Idaasha, les Adja, les Peulhs, les Holli qui exercent les activités économiques à savoir l'agriculture, l'élevage, la pêche et l'exploitation forestière. Il abrite des lieux des cultes comme des collines où se trouvent des génies qui sont vénérés et à qui des sacrifices sont régulièrement faits (*nadoku, adanmalè, alodin, antrigbigbi,...*) et c'est un milieu qui a été le théâtre de luttes entre les chrétiens d'une même confession religieuse et qui se sont même soldées par les intervenants des chefs traditionnels, du village et de l'arrondissement. Avec sa population de 9.704 habitants (RGPH₄, INSAE 2013) et ayant une dynamique religieuse importante (plusieurs divinités du *vodun*, 2 églises catholiques, 5 églises du christianisme céleste, 17 paroisses des églises évangéliques, 1 mosquée, 1 paroisse de l'église de Banamè). La présente étude porte sur les populations de la commune de Glazoué et plus spécifiquement celle d'Assanté. En 1995, un *Hunnɔn* (haut dignitaire) quitte la religion *vodun* pour se convertir à l'Union Renaissance d'Hommes en Christ (URHC). Les *vodunvi* au cours du *xwetanu* de l'année, vont se rendre chez lui (chez leur *Hunnɔn*). Mais celui-ci et ses frères en christ s'opposent. Ainsi les *vodunvi* vont entonner la chanson suivante : « *Dakpanu azɔnxakpo xɔ avinyɔn emi co wa yi kpɔn tonukuɛn xwé e mi co na jɛ jɔhun* » c'est-à-dire « *Dakpanu azɔnxakpo* » a acheté un avion alors venez tous chez *tonukuɛn* et vous prendrez un vol ». Ceci pour expliquer que l'ex dignitaire aurait trouvé un bonheur ou "gagné de la loterie" en se convertissant. Durant toute la période (au moins 21 jours durant), les *vodunvi* vont venir chez lui mais les frères en christ et lui vont toujours leur empêcher

d'avoir accès à la cour. Dans les années 2000, on constate le départ de certains fidèles catholiques de la chorale *Hanye* de la station d'Assanté. On va les retrouver à l'EAR. En 2013, un ancien animiste converti au christianisme céleste, va installer une église évangélique dans sa concession (dans l'enceinte du couvent principal de l'arrondissement). En 2014, un *vodunsi* du *vodun koku ou atigali* va fonder sa propre église dénommée ORISPRIS Eglise Evangélique et du Saint Esprit. Cette église serait l'unique et ne se trouverait nulle part en dehors d'Assanté. On constate un flux et un reflux au sein des religions dans cet arrondissement puisqu'il y a des convertis venus de toutes les grandes confessions religieuses (du *vodun*, du catholicisme, de l'islam, du christianisme céleste). Alors ce choix apparaît intéressant pour mieux comprendre les attentes des populations d'Assanté en Dieu et les nouvelles pratiques religieuses en cours (offres évangéliques).

2-2 Sources de l'enquête

2-2-1 Sources documentaires

Une recherche commence par une revue de la documentation, qui fournit des résultats d'enquête, d'étude sur le sujet et de donnée statistique officielle. Dans le cadre de cette recherche, l'étude documentaire a lieu dans les bibliothèques, les centres de documentations des institutions et dans des cybercafés. Elle a consisté à la lecture des ouvrages généraux et spécialisés, des thèses déjà soutenues sur le phénomène religieux au Bénin, sur la théorie de l'offre et de la demande, les données électroniques (web sites), des articles, des contributions de revue et des rapports relatifs à ce sujet surtout développant des notions sur la liberté religieuse, la demande et l'offre.

La nature de ces informations et les différents centres de documentation et bibliothèques parcourus sont indiqués dans le tableau I :

Tableau I : Centres de documentations parcourus et types d'informations recueillies

Centres de documentation	Nature des documents	Types d'informations
Centre de documentation universitaire, scientifique et technique et le LARRED	Ouvrages généraux: Dictionnaires Ouvrages sociologiques Ouvrages économiques	-Connaissances générale sur la sociologie de la religion -Connaissance générale sur les notions de l'offre et de la demande et de la théorie de l'offre et de la demande -approches et positions des auteurs sur les nouveaux mouvements religieux
Bibliothèque personnelle	Ouvrages généraux méthodologique Recueil d'articles de journaux	Approches et positions des auteurs sur les aspects de la recherche
Internet	-Rapport, thèses, Articles -Ouvrages spécifiques -ouvrages méthodologiques	-les approches, et surtout l'historique des églises évangéliques au Bénin -les approches, et surtout la mise en pratique de la loi de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse

Source : Données de terrain, 2016

Les différentes sources orales viennent compléter et enrichir les informations recueillies par des documents.

2-2-2 Sources orales

Les sources orales renvoient aux personnes ressources touchées lors de la recherche à travers les entretiens. A ce stade de la recherche, des personnes spécifiques ont été ciblées au cours de cette étude, l'usage est fait spécifiquement sur les connaissances qu'ils ont des églises évangéliques et des représentations que pourraient avoir les acteurs en présence. L'accent a été mis de préférence sur les acteurs même en présence. Il s'agit de façon spécifique, de hauts dignitaires religieux et des fidèles: Catholique (ministère public, fidèles de chapelle), *Vodun* (*vodunnɔn* et *vodunsi*), christianisme céleste (seniors évangélistes, fidèles), islam (imams, fidèles) et quelques acteurs clés des églises évangéliques (fidèles, pasteurs et fondateurs) d'Assanté/ Glazoué.

2-3 Techniques et outils de collectes des données

Le choix d'une technique de recherche résulte d'un certain nombre de prédisposition scientifique. Il est fondamentalement lié aux aspects clés de la recherche. Ainsi, la collecte des données de terrain est faite à l'aide des techniques qui sont : l'entretien, questionnaire et l'observation et ayant pour outils respectifs le guide d'entretien, le questionnaire et la grille d'observation.

2-3-1 Entretien semi-structuré

Les méthodes d'entretien sont des processus fondamentaux de communication et d'interactions humaines qui instaurent un véritable échange à laquelle l'interlocuteur exprime ses perceptions, ou ses expériences. Partant de cette vocation, le choix de l'entretien semi-structuré, sous la forme de conversation, ouverte guidée, concentrée et ciblée entre enquêteur et informateur, semble mieux convenir à cette recherche, en ce sens que l'objectif consiste à comprendre les attentes des populations de Glazoué et en quoi les offres évangéliques accrochent plus leurs attentes. Car à notre compréhension, c'est la grande demande des populations en Dieu qui entraîne l'émergence et la prolifération des églises évangéliques. Ce qui pose la question de l'offre et de la demande et par ricochet, celle de la demande appelle l'offre. Dans la perspective d'une vérification de cette hypothèse sur le terrain, nous pensons qu'on peut aussi inscrire le mouvement évangélique dans Glazoué dans cet ordre d'idées.

2-3-2 Enquête à questionnaire

Cette technique est utilisée pour répondre au besoin du sujet en matière de recherche quantitative. Il consiste à poser à un ensemble de répondants, le plus souvent représentatif d'une population, une série de questions relative à la connaissance des mouvements religieux naissant. Ou encore, sur tout autre point qui intéresse le chercheur. Dans le cadre de cette recherche, le questionnaire est utilisé pour appréhender les raisons de l'appartenance religieuse des populations (des non-évangéliques et des évangéliques) d'Assanté.

2-3-3 Observation directe

L'observation directe est décrite comme une observation où le chercheur est présent sur le terrain. À partir d'une grille d'observation, le chercheur note, décrit les comportements des acteurs au moment où ils se produisent. Dans le cadre de cette recherche, nous avons assisté à des séances de culte, de prières de délivrance, des veillées de prières corps présent dans certaines églises évangéliques à savoir Eglise Africaine du Réveil (EAR), Mission Vision du Christ (MVC) et l'église catholique, et aussi des séances de cérémonies annuelles ou le *Xwetanu* et la fête du 10 janvier dans le *vodun*. Cette technique nous a permis de comparer les différentes pratiques religieuses (le dogme, les rites, les exigences morales, la célébration de la liturgie).

2-4 Population cible et échantillonnage

2-4-1 Population Cible

Dans le but de mieux confronter les points de vue des répondants, la population de la recherche a été constituée de deux catégories d'acteurs :

Les non-évangéliques car ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques donc les demandeurs de service religieux

- les fidèles de l'Eglise Catholique (prêtres, curés, fidèles) puisque ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques ;
- les fidèles du *vodun* (hauts dignitaires, *vodunsi*), ce sont parmi eux qu'on a les reconvertis aux églises évangéliques ;
- les fidèles du christianisme céleste (seniors évangélistes, fidèles), ils vont partie des fidèles qui changent de religion et regagnent les églises évangéliques ;

- les fidèles musulmans (imams, fidèles) pour plusieurs raisons, ils deviennent des fidèles évangéliques;

Les évangéliques car ce sont eux qui créent et reçoivent les convertis donc les offreurs de service religieux

- les fidèles d'Eglises Evangéliques (Pasteurs, fondateurs, fidèles) puisqu'ils sont les fidèles évangéliques et parmi eux nous avons les offreurs de service;

2-4-2 Echantillonnage

L'étude conduisant à décrire la religiosité et les nouvelles pratiques religieuses (surtout évangéliques dans Glazoué) a emprunté comme approche la démarche qualitative. A cet effet, la constitution de l'échantillon dans ce cas est faite à partir d'informations privilégiées. Selon Amouzouvi (2008) en rappelant les propos de Angers « une technique d'échantillonnage est l'ensemble des opérations permettant de sélectionner un sous ensemble d'une population en vue de constituer un échantillon». Du fait de l'étendue, de la densité de la population de la recherche il est procédé à un échantillonnage sur la base des techniques de «choix raisonné» complété par le «hasard simple». Ces deux techniques d'échantillonnage utilisées de façon complémentaire, permettent d'assurer la qualité des informations qui seront recueillies sur le terrain.

Ainsi, la première technique d'échantillonnage est le «choix raisonné» et a consisté à définir un certain nombre de critères qui oriente le choix des personnes à enquête. Etre un fidèle catholique, un fidèle du *vodun*, un fidèle musulman, un fidèle céleste, un fidèle évangélique, puis abandonner au profit d'une église évangélique et aussi être fondateurs d'églises évangéliques. L'utilisation de cette méthode a permis de mieux circonscrire le champ d'étude de la recherche en se basant sur les vrais acteurs concernés afin de mieux jauger la fiabilité et la pertinence des informations.

La deuxième technique, le «hasard simple» a été très important surtout à ce niveau. Il est question d'échanger avec les pratiquants de toutes confessions religieuses que nous rencontrons surtout les chrétiens évangéliques se trouvant à Assanté (Glazoué). Ce qui permet de faire une étude comparative entre les fondements de ces derniers et celui de pasteurs-fondateurs évangéliques. Ainsi, la collecte des données de terrain est

faite par le biais des techniques de l'analyse documentaire, l'entretien, l'enquête par questionnaire et l'observation.

Tableau II : Répartition statistique des enquêtés

Groupes cibles	Nombre de Personnes interrogées		Critères de choix
	Hommes	Femmes	
Les responsables et fidèles des autres religions (<i>vodun</i> , catholique, islam, christianisme céleste) y compris les autorités politico administratives et traditionnelles	77	13	Leur identification tient compte de leur connaissance de la demande en Dieu et des nouvelles pratiques religieuses en cours et parce que ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques
Pasteurs, fondateurs et fidèles des églises évangéliques	33	54	Le choix est porté sur eux car ces personnes constituent la base même de la recherche
Total	110	67	-
	177		

Source : Données de terrain, 2016

2-5 Durée et organisation de la recherche

2-5-1 Chronogramme

Le processus conduisant à la production de ce travail se déroule en plusieurs étapes.

Le tableau III présente les différentes étapes de la durée de la recherche.

Tableau III : Calendrier de la recherche

Activités	Semaines	Période
Etape exploratoire	8 Semaines	février 2015- avril 2015
Produire la première version du protocole	8 semaines	Mai 2015- juillet 2015
Correction et intégration des observations au protocole de recherche	4 semaines	-Août 2015
Enquête de terrain	8 semaines	Septembre 2015- Novembre 2015
Dépouillement et traitement	8 semaines	Décembre 2015- février 2016
Rédaction	8 semaines	Mars- mai 2016
Correction et relecture	4 semaines	Mai- juin 2016
Total	48 semaines	

Source : Données de terrain, 2016

2-5-2 Technique de dépouillement et de traitement des données

Le dépouillement des données est fait de façon manuelle. Après nettoyage des fiches d'entretien, les données sont catégorisées suivant les centres d'intérêt de la recherche. Mais il y a eu aussi une triangulation dans les données recueillies.

2-5-2-1 Analyse des informations

Les données collectées sont transcrites, saisies, et soumises à l'analyse de contenu qui consiste à rassembler les notes les plus complètes possibles après l'écoute, la traduction et la transcription des bandes enregistrées. Ensuite elles sont organisées par thème et en rapport avec les objectifs spécifiques de l'étude. Enfin, chercher leur première signification, c'est-à-dire, évaluer leur importance par rapport aux objectifs de l'étude. C'est l'analyse thématique qui est privilégiée dans cette recherche. Les analyses thématiques sont celles qui tentent de mettre l'accent sur les représentations ou les jugements des interlocuteurs à partir d'un examen de certain élément du discours (Grawitz, 2000).

- Partant que l'analyse des informations en recherche qualitative comporte trois phases : la condensation des données, leur présentation, l'interprétation ou la vérification des conclusions à l'aide du modèle d'analyse (monopoliste et concurrentiel). Nous avons donc à la suite des informations collectées à Assanté (Glazoué) soumis à cette forme d'analyse. Les opérations effectuées se présentent comme suit:
- soulignage des idées clés ;
- regroupement des idées clés par catégories thématiques ;
- la mise en évidence des points de convergence et de divergence ;
- et la rédaction descriptive des résultats sur la base du modèle d'analyse.

2-5-2 Organisation de l'enquête de terrain

La collecte des données dans le cadre de l'exploitation des outils ainsi que la transcription des dites données à couvert le mois de décembre-février.

2-5-2-1 Identification des enquêtés

Elle consiste à prendre contact avec le terrain de la recherche, localiser les enquêtés et programmer les entretiens. Un calendrier d'entretien sera élaboré avec des acteurs stratégiques susceptibles de faciliter les enquêtes.

2-5-2-2 Synthèse, compte rendu et réajustement des données

A cette phase, deux entretiens individuels et un entretien de groupe ont été effectués. Il s'agit de présenter aux enquêtés les résultats bruts de la recherche de terrain, d'harmoniser les données afin de réajuster quelques informations. Cette étape a permis de rassurer les enquêtés d'une bonne utilisation des données, de les remercier, puis de garantir leur disponibilité pour d'éventuelles informations.

Toute cette kyrielle d'informations renseigne sur les aspects qualitatifs pour l'analyse de contenu réalisée à la suite de la collecte des opinions des enquêtés. Toutefois, quelques données quantitatives furent enregistrées pour faciliter la triangulation et l'appréciation des informations qualitatives. La deuxième partie s'ouvre à l'étude des acquis de la première phase, elle est comparative et analytique.

**DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE
LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME
A GLAZOUE**

CHAPITRE III : LES ATTENTES DES POPULATIONS D'ASSANTE

Les attentes des populations d'Assanté dans Glazoué s'expriment à travers les besoins économiques, sociaux, spirituels et culturels.

3-1 Les besoins économiques et sociaux

Aux plans économiques et sociaux, les populations espèrent Dieu par les religions à partir des sécheresses aigues (absence ou rareté des pluies), des mauvaises récoltes, de la mévente, des pestes et du chômage, de la promotion, des maladies, des échecs scolaires, de la stérilité, de la polygamie, des mariages surtout forcés, etc.

3-1-1 Les besoins économiques des populations

La localité d'Assanté est un milieu rural où les activités économiques dominantes sont l'agriculture, l'élevage, la pêche et l'exploitation forestière. Ainsi, l'absence des pluies ou leur rareté occasionnent la baisse du rendement agricole et plongent les populations dans une souffrance surtout pendant les périodes de soudure. Soit il ne pleut pas vite ce qui ne permet pas la culture à temps et agit sur la période de moisson. Alors les dépenses deviennent difficiles puisque la récolte n'a pas été reluisante et ceci astreint les paysans à une vie très difficile. Pendant cette période de sécheresse aigue, ces populations vont recourir à Dieu à travers les religions. Et des offrandes (immolation des bêtes, don d'huile rouge) sont faites au *Tolegba* ou le *toyizan* au niveau du *vodun*, des séances de prières sont organisées dans les couvents, les églises et les mosquées. Ces mauvais rendements seraient aussi dus selon ces populations, au mécontentement du dieu *Sakpata* ou du dieu de la terre.

Ces sécheresses provoquent aussi la perte du bétail due à la mort des bœufs faute de pâturage et de lieux d'abreuvement. Dans ces conditions, des Peulhs sont obligés de changer "de fréquence" c'est-à-dire de milieux de vie.

La pêche prend aussi un cours très dur car c'est une activité exercée par les populations autochtones (Maxi) mais surtout par les Holli venus du département du plateau dans le fleuve Ouémé. Les aléas climatiques entraînent aussi la pénurie des produits halieutiques qui agit sur les conditions de vie.

Quand les pluies répondent bien et à temps, les rendements sont abondants et on constate la chute des prix des produits qui entraîne la mévente au niveau des paysans. Ce qui ne leur permet pas de satisfaire certains de leurs besoins économiques tels l'achat de moyens de déplacement (vélo, moto, véhicule), la construction de maisons, la remise de dot.

Mais les populations dans ces problèmes d'aléas climatiques ne pensent pas à donner une explication scientifique à ce fait qui serait les conséquences de certains de leurs actes (coupure abusive et anarchique des arbres, des techniques culturales comme la culture itinérante sur brûlis, etc.). Les regards sont tournés vers Dieu et les propos comme *Mahu wε nɔn nan ji* ceci pour dire que "c'est Dieu qui donne la pluie" ou encore *Vodun xεbioso na kpɔn mi gɔn* ceci pour dire que la "divinité du ciel ou le *xεbioso* aurait un regard bienveillant sur nous" proviennent des populations.

Les plaintes naissent et leur pensée c'est que Dieu vienne les sauver d'affaires car ils n'arrivent plus à faire face aux problèmes sociaux qui se présentent à elles.

3-1-2 Les difficultés sociales des populations

Les maladies et les problèmes conjugaux sont entre autres problèmes que traversent les populations d'Assanté. Les maladies comme le paludisme, la diarrhée, la varicelle, la variole, la rougeole, la poliomyélite sont un peu fréquentes dans la localité. Face à ces maladies, les populations cherchent des solutions à leur guérison. Mais pour la plupart du temps, ce sont les tisanes et les plantes médicinales qui sont utilisées et très souvent on a recours aux divinités pour guérir certaines maladies. C'est le cas de la variole appelée le *Sakpata* en Maxi c'est-à-dire une maladie de la terre et le dieu responsable c'est le *Sakpata*. Ainsi dans le cas de cette maladie, les patients se soignent plus à l'aide de la médecine traditionnelle. Selon nos sources, les populations d'Assanté ont été victimes d'une épidémie de rougeole en 1986 et en 1987 (la localité ne disposait pas de centre de santé jusqu'en 1992 et donc aucune archive n'est disponible sur cette épidémie). Elle a décimé beaucoup d'enfants de 0 à 10 ans. Face à un tel désastre, les populations utilisent les plantes car un de nos informateurs nous dira ceci *A man wε nɔn gbɔ azɔn mi tɔn le bi nu mi do fi xwe nennu* pour dire que "c'est à l'aide des plantes que nous nous guérissons en ces temps" donc que la médecine moderne n'était

pas trop connue. Les maladies constituent des préoccupations des populations alors elles attendent un secours leur permettant de congédier ce sort.

Les problèmes conjugaux des populations ici, se remarquent à travers les mariages forcés, la stérilité, la jalousie, la polygamie, le nombre élevé d'enfants, l'avortement, etc. les mariages dits forcés sont ceux dont les deux conjoints ne sont pas consentis. Dans Assanté, milieu maxi, on constate certaines pratiques dans les mariages qui ne rendent pas toujours consentants les deux membres du couple. On a les mariages comme le *diyɔnu* et le *dosunsun* avec une remise de dot et surtout à la femme vierge. Une dot spéciale est donnée pour la virginité de la future épouse. La culture maxi accorde un prix à la virginité qui est symbole d'une bonne éducation et de respect à l'égard de la jeune mariée et de ses parents, pour preuve un informateur nous dit « *Nyɔnnu de é kpa avo nan nu sisi daxo wɛ enyi* » pour dire "une femme qu'on dépuce pendant une nuit de noce, est une femme à vraiment respecter". Ceci dit, perdre sa virginité avant le mariage est une honte et une humiliation de la jeune mariée et de ses parents donc la préserve au mariage est une préoccupation des jeunes filles et de leurs parents. Le *diyɔnu* est l'échange de "jeune fille contre une autre jeune fille" donc avant de se marier à une jeune fille, il faut avoir une sœur en échange certainement pour l'un de vos futurs beaux-frères et le *dosunsun* qui signifie littéralement "la fermeture de trou ou de vide" est le mariage obligatoire de la fille aînée de la mariée dans sa famille maternelle. De ces informations, on peut comprendre que si vous n'aviez pas une sœur vous n'êtes pas sûr de vous marier vite ou que la mariée une fois sur le toit de l'homme doit obligatoirement accoucher d'une fille pour respecter le contrat ou la parole donnée. Si elle ne fait que des garçons, la famille de la mariée prend une femme à ce dernier. Cette femme réside dans la famille maternelle du garçon où il vient faire des enfants qui sont des enfants de sa famille maternelle. La mariée doit tout faire pour avoir le *dosuntɔ*. A y voir de près, ces types de mariages deviennent une contrainte pour les futurs mariés et peut être perçus comme des mariages forcés car le choix du conjoint ou de la conjointe est décidé des fois par les parents depuis le bas âge des futurs mariés. Et les mariés ne peuvent pas encore se divorcer quelques soient les problèmes ; dans ce sens l'un de nos

informateurs dit ceci «*Enon jo asi do maxi gbe ji a* » donc “on ne divorce pas d’avec une femme en pays maxi. Ce qui entraîne d’autres faits comme le lévirat et la prise en charge obligatoire de la neveu et des orphelins. Ainsi le bonheur du couple en général et leur problème de fécondité en particulier devient la préoccupation de tous (son mari, ses parents, ses beaux- parents).

«*É te we nyi lé ovi we nyilé* » ceci pour montrer que “l’enfant est l’héritage ou la richesse ” alors rester sans enfants dans un milieu maxi c’est un honte et facteur d’humiliation. Pour ce faire, tout le monde cherche à avoir d’enfants donc la stérilité est aussi une préoccupation des populations. Dans ce sens, elles allaient chez le *vodun dan* pour implorer sa grâce. Et aussi quand les enfants d’un couple ne font que mourir, il se confie au *vodun* ainsi on arrive à arrêter la saignée. L’enfant qui naît, est appelé *Abiku, N’daniku, Dacien*. Dans les problèmes de fécondité, les populations vont recours à Dieu.

Dans les difficultés de fécondité, certains maris vont se marier à nouveau à d’autres femmes afin d’honorer à cet engagement sociétal. La polygamie voit ainsi le jour avec la jalousie et parfois un nombre important d’enfants. Ces faits constituent des difficultés qui embêtent les familles surtout avec la vie qui devient de plus en plus “chère” et difficile. Le chômage des jeunes diplômés et la promotion des quelques uns qui se trouvent dans la fonction publique constituent aussi des attentes sociales des populations d’Assanté en Dieu. Alors **Mahu** le *nu de mahu* (celui dont rien ne dépasse) est imploré pour sa bonté.

3-2 Les désirs culturels et spirituels des populations

L’homme est fait de corps et d’esprit dit-on. Ainsi les besoins économiques, sociaux et même culturels sont du matériel ou du corps mais l’esprit se manifeste à partir du besoin spirituel.

3-2-1 La culture : un besoin des populations

Au niveau culturel, les populations d’Assanté aiment bien se distraire avec les rythmes comme le *Toba*, le *Cengunmen*, le *Sendo* et les danses à savoir le culte *Egungun*, le culte *Zangbetɔ*. Ces rythmes sont régulièrement joués les dimanches (jour de repos) et

constituent des moments de distractions et de rencontres entre jeunes (femmes et garçons). Au cours de ces moments festifs, des démonstrations de danses sont faites pour attirer les uns et les autres soit par sa voix de chanteur, soit par sa puissance de grands danseurs. Dans ce sens une ancienne vedette du *Sendo* nous fredonne la chanson suivante : « *Ajo sejan nan zɔnnu de mi ni kpodo sendo cekpo vikpo nɔnkpo nɔn hɛnlɛn xɔsu bo vi ɔ dɔni nanye tɔn ɔ un man da agunkpe nɛn ɔ adɔnji e na nyi* » c'est-à-dire "mon rythme *Sendo* me crée des problèmes car la fille et sa maman discutent un même mari et la fille dit à sa maman si je ne marie pas Agoungbé plusieurs choses se passeront". A partir de ces animations, des couples naissent et des amitiés se nouent. En 1975, pendant le régime marxiste-léniniste, certains cultes, entre autres le *Egungun* et le *Zangbetɔ* étaient interdits par le gouvernement. C'est ainsi que pendant les vacances scolaires de 1979, les élèves vacanciers et les populations ont souhaité se distraire avec le culte *Zangbetɔ* mais le maire de la commune rurale d'alors a opposé une fin de non autorisation. Les intéressés n'ont pas obtempéré et ont joué. Selon nos informations, le lendemain déjà à 6 heures, les forces de l'ordre étaient arrivées ramasser tous les acteurs (le *zangan* et les *zanvi*) pour la brigade de Dassa Zoumé. Ceci démontre de la place de la culture dans la vie de ces populations. Certains nous ont confié qu'ils ont eu leur conjoint(e) dans ces groupes au cours de ces animations d'autres en ont fait leur profession et d'autres encore ont eu des connaissances à travers cela pour beaucoup d'autres fins. S'habiller et décemment précisément en *Bo un ba* pour les jeunes filles était le mode vestimentaire et elles n'avaient pas le droit de s'habiller d'une manière extravagante. Ceci était bien suivi par les mamans. Concernant le mode vestimentaire une informatrice dit « *nyɔnnu do awu wɔ e ɔ do nabu fi tɔnbi bɔ avo ɔ ɔ do na wa afogbennu tɔn* » et elle poursuit « *Bebe jɛ nantɔn, asutɔn kɛɔɔ wɛ do na mɔn bo nyɔnnu tɛmɛn vo sɔnnu tɛmɛn vo* » ceci pour signifier que "quand une femme porte un habit cela doit couvrir tout son corps et que le pagne doit aller jusqu'à ses talons" et elle poursuit "la perle de la femme ou de la reine, seul, son mari doit la voir et que la place des femmes est à part et celle des hommes à part en aucun cas une femme ne peut porter les vêtements d'un homme". A travers ces propos de cette

dame, on perçoit clairement que les populations d'Assanté sont collées à leur culture. Le mode culinaire est aussi une préoccupation car il permet d'identifier un peuple. Ainsi toutes les femmes ont le devoir de savoir préparer afin d'être une bonne femme au foyer. Ce culturel est accompagné par le cultuel ou le spirituel car avant toute chose on invoque le nom de l'être suprême en qui l'homme doit son existence et sous le commandement et le contrôle de qui tout se réalise dira Alladayè (2008 : 28).

3-2-2 La quête du bien spirituel : un acte de consolidation des biens matériels

Pour mieux faire face aux réalités quotidiennes, les populations d'Assanté font recours au merveilleux et au surnaturel et comme le souligne Amouzouvi (2006 : 41) « ...c'est la religion...qui révèle les causes de vos malheurs qui tombent sur vous ». Alors les populations ont besoins de Dieu pour comprendre ce qui leur arrivent quand on ne comprend pas ce qui arrive à soi au Bénin généralement on le met sous le cours de la sorcellerie (le *aze*). Ce qui fait dire au rappeur béninois Fo logozo à travers son titre *e do bo we we* «*aklen afɔ kentɔ we, e nu ahan mu ɔ kentɔ we, nu tewe ɔ aze we, kuran kupe do we ɔ e do bo we we*» ce qui signifie que ' si tu bute les orteils contre une pierre c'est l'œuvre de l'ennemi, si tu te soule de boisson, c'est toujours l'ennemi, si tu as un abcès c'est la sorcellerie, si il y a coupure de l'énergie électrique c'est du **bo**'. De cette chanson, l'auteur explique que tout ce qui arrive au Béninois il n'aime pas l'expliquer d'une manière scientifique mais voit toujours la sorcellerie ou la main invisible d'un ennemi. Les populations d'Assanté ne dérobent pas à cette perception. Puisque l'épidémie de rougeole survenue en 1986 et 1987 a été attribuée aux sorciers et pour cela, le *fâ* a été consulté et des sacrifices faits surtout le *Tokplɔkplɔ*. Les cas de maladies, de sécheresse, de problèmes sociaux (surtout de stérilité, de chômage, de vie conjugale,...) seront attribués à la sorcellerie par certains et selon d'autres, ces faits seraient la colère des ancêtres ou des « *xu* » ou interdits enfreints. Ces attentes spirituelles amènent les populations à faire des sacrifices aux dieux : *Sakpata* (pour avoir sa grâce pour de bons rendements agricoles), *Xebioso* (pour la pluie en temps réel), *Gu* (pour l'utilisation des outils sans accidents ou de difficultés), *Dan* (pour donner la richesse, le bonheur, le travail, la promotion, etc.), *Tɔxɔsu* (pour la fécondité). Des fois, ces différents sacrifices ne répondent pas alors la logique du

‘sauve qui peut’ s’installe et de nouvelles offres sont créées dans le but de solutionner les difficultés auxquelles sont confrontées les populations. C’est dans ce contexte que sont apparues les pratiques évangéliques à Assanté dans Glazoué.

CHAPITRE IV : LES OFFRES EVANGELIQUES ET LEUR APPORT AUX ATTENTES DES POPULATIONS

Face aux problèmes que traversent les populations, les églises évangéliques sont apparues dans le but d'apporter des solutions à ces problèmes. Mais quelles sont les églises évangéliques présentes à Assanté ? Quelles sont leurs pratiques ? Quel est leur apport aux conditions de vie des populations ?

4-1 Les pratiques religieuses introduites par les évangéliques dans le marché religieux d'Assanté

Plusieurs églises évangéliques se disputent l'espace religieux d'Assanté et y ont introduit diverses pratiques. Quelles sont les églises évangéliques dans Assanté et quelles sont leurs offres ?

4-1-1 Les Eglises Evangéliques à Assanté

Sur le marché religieux d'Assanté, on rencontre une dizaine d'Eglises Evangéliques. Les toutes premières sont implantées en 1987 (URHC et EAR) par la suite les autres sont installées. Le tableau ci-dessous fait le récapitulatif des Eglises Evangéliques dans l'arrondissement d'Assanté :

Tableau IV : Récapitulatif des églises évangéliques d'Assanté

N°	Eglises évangéliques présentes	Nombre de temples de chaque
1	EAR : Eglise Africaine du Réveil	4
2	EBCM : Eglise Biblique du Christ pour le Monde	1
3	EEAD : Eglise Evangélique des Assemblées de Dieu	1
4	EESE : Eglise Evangélique et Saint Esprit "ORSPRIS"	1
5	EPEJ : Eglise du Plein Evangile de Jésus	1
6	EPF : Eglise Pentecôte de la Foi	2
7	MEF : Mission Evangélique de la Foi	1
8	MVC : Mission Vision du Christ	1
9	UEEB : Union des Eglises Evangéliques du Bénin	1
10	URHC : Union Renaissance d'Hommes en Christ	3
	Total	17

Source : Données de terrain, 2016

De la lecture de ce tableau, il ressort que les deux églises évangéliques (EAR et URHC) les plus anciennes sont présentes dans plusieurs villages où hameaux respectivement avec 4 et 3 temples dans l'arrondissement. Et qu'il y a 17 temples pour 10 églises évangéliques officiant à Assanté avec diverses pratiques en termes de dogme et de rites. Certaines de ces églises, pour leur implantation se dirigent vers les chefs traditionnels ou de terre qui leur trouvent un domaine où les fidèles érigent des locaux pour les cultes. C'est le cas de l'EAR, de l'URHC, de la MVC, l'EBCM, ...

Planche 1 : *La MVC (a) et l'URHC (b)*



Source : Cliché BAKPE, 2016

Sur ces deux photos, on remarque que les temples des églises évangéliques d'Assanté sont érigés sur de grands espaces octroyés par le conseil royal. Des observations et des écoutes, il ressort que le bâtiment de l'URHC (photo b) est resté comme tel après le départ des dissidents (MVC) qui ont construit un bâtiment un peu esthétique (photo a).

Mais d'autres par contre se logent dans le domicile des fondateurs c'est le cas de l'EPEJ et de l'EESE "ORSPRIS".

Planche 2: *Lieu de culte de l'EPEJ (a) et de l'EESE "ORSPRIS" (b) d'Assanté*



Source : Cliché BAKPE, 2016

La concession du fondateur de l'EPEJ (a) se trouve dans la cour du couvent de l'arrondissement ou le "*Hunxwe*" et le "*Tohunnɔn*" est dans sa famille. Son grand frère direct est le *Xuntɔ* ou le joueur du tambour sacré du village. Selon nos sources, il serait pressenti à le remplacer mais très tôt, ce dernier s'est converti au christianisme céleste et plus tard à une Eglise Evangélique.

Le lieu du culte de l'EESE "ORSPRIS" (b) est érigé dans la concession du fondateur (un ancien adepte du *vodun koku* ou *atigali vodun* converti et a fondé sa propre église) en matériau précaire (paillote).

Si ces anciens animistes, sont devenus l'un céleste et enfin évangélique et l'autre directement évangélique ceci signifie qu'ils n'ont certainement pas eu solutions à leurs attentes dans les autres confessions religieuses parcourues alors qu'ont-t-ils eu de différents et d'accrocheurs dans les Eglises Evangéliques ?

4-1-2 Les pratiques évangéliques introduites à Assanté

Ces pratiques seront vues à travers le dogme et les rites.

4-1-2-1 Le dogme évangélique

Il faut entendre par dogme, la façon dont la parole du Jésus Christ est libellée et ce qu'il faut dire pour accrocher les fidèles. Ainsi la parole ici, va plus s'appuyer sur le monde ici-bas et l'au-delà après et puis sur la solidarité.

4-1-2-1-1 L'insistance sur le monde ici-bas et sur l'au-delà après

Planche 3 : L'ancienne (a) et la nouvelle (b) enseignes de l'EAR



Source : Cliché BAKPE, 2016

A travers ces photos, il ressort que les évangéliques accentuent leur prêche sur le monde ici-bas et par la suite, ils parlent du royaume des cieux. Alors les difficultés quotidiennes des populations sont d'abord prises en compte. L'EAR va s'installer à Assanté en 1987 donc l'année où cette localité était secouée par l'épidémie de rougeole et leur crédo en dira long : « Crois au Seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». De nos investigations, on retient que ce crédo est celui de l'EAR et non spécialement à l'EAR/Assanté-Houin. Mais est-ce un hasard? Ou bien une pure coïncidence ? Loin des deux cas puisqu' en 2014 le crédo sera changé par un autre « Jésus dit : Je reviens bientôt ». On peut donc déduire que ces offreurs de services religieux ont bien compris que le problème des populations d'Assanté en ce moment-là c'est bien l'éradication ou le départ de cette épidémie. Alors pour les avoir avec soi, il faut leur proposer des solutions à ce mal ce qui est fait « Crois en Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Les populations vont s'y rendre dans l'espoir de se sauver et de sauver leurs familles de cette maladie. Ainsi on va remarquer la présence de plusieurs femmes à la quête de guérison à leurs enfants malades. Après que la guérison est retrouvée ou que les problèmes quotidiens sont solutionnés, la priorité n'étant plus la maladie alors il faut penser à la vie éternelle c'est-à-dire le royaume des cieux. Les évangéliques vont plus agir sur la psychologie des populations qui croient déjà à un être surnaturel et qui renvoient les causes de leurs malheurs à la sorcellerie. Pour ce faire, au cours des séances d'évangélisation, le film "Yatin" sorti dans les années 2000 et tournés par des artistes évangéliques pour ressortir les méfaits des pratiques occultes sera régulièrement projeté aux populations. Ainsi la parole ira plus à la lutte contre la sorcellerie, les ennemis et les mauvais esprits. Les propos comme '*ja satani*', 'sang de Jésus', que le feu de l'Enfer descende et qu'il brûle vifs les ennemis et les sorciers' sont évoqués sous forme d'incantation à l'endroit des ennemis ou des esprits invisibles. C'est ce que Ben Barka (2006 : 277) appelle des «discours très agressifs ». Une chanson de l'URHC l'illustre bien *klunɔn vo de mande ehi go wɛ mi kpadɔdo gigonɔn vo de man de ehi go wɛ mi kpadɔdo e ze mini bo ɔɔ e du bɔ bo nan ɔubɔ e golo e ze mini aze ɔɔ e du bɔ aze nan du bɔ e golo* ceci pour dire "qu'il n'y a d'autres sauveurs que toi Seigneur Jésus Christ car les ennemis m'ont remis à la sorcellerie mais elle n'a pas pu, ils m'ont remis au *bo* mais

lui aussi n'a pu donc tu es le seul sauveur''. Et pour vraiment faire face à la sorcellerie, il faut se mettre ensemble et avoir l'avoir du prochain d'où la solidarité.

4-1-2-1-2 La solidarité, un point d'honneur de la mission évangélique

Les appellations "frères", "sœurs", "papa" et "maman" sont des marques de considération et de solidarité et si possible d'amour. Cette pratique coïncide avec des faits de notre culture relatifs à la vie en communauté, au partage des difficultés de chacun et de l'importance accordée à l'être humain. Ceci reste conforme à la parole biblique, le socle de la parole de Dieu selon nos investigations, basée sur l' « amour du prochain » qui permet aux fidèles de se venir en aide, d'où l'entraide mutuelle. Ce fait conduit les fidèles à avoir plus confiance aux frères et sœurs en christ que leurs frères et sœurs de sang. Comme preuve, dame X témoigne « je suis plus à l'aise et confiante avec mes sœurs et frères en Christ que mes frères et sœurs de sang ; la belle preuve avec mon état de santé un peu défaillant qui m'a conduite à Calavi ici, tous les jours, mes frères et sœurs en christ ne cessent de m'appeler et organisent même en mon nom des séances de prières d'Assanté en passant par Aklampa, Bohicon et Setto partout alors que mes frères et sœurs de sang ne m'appellent ni n'organisent des prières pour moi en d'autres termes je me sens plus dans ma famille en christ et je compte plus sur eux. Et à l'instar de Jésus christ ma famille c'est ma communauté chrétienne ». Cette cohésion assurée par la coutume dira Alladayè (2003 : 23), conférait au groupe social une force à laquelle se trouvera heurté le catholicisme, ce que les évangéliques comprirent très tôt. Ainsi quand un fidèle évangélique a un problème, cela devient le problème de tous et ensemble la solution lui est trouvée qu'il soit d'ordre spirituel, financier, économique,... ceci va jusqu'à des quêtes spéciales , des actions de grâce ou le **Zendo**, des séances de prière de délivrance ou de combats puisque selon nos sources, la honte d'un fidèle est celle du groupe ou de la confession et de toute la famille de Dieu. Ces fidèles ont instauré des formes de solidarité pour faire face aux fléaux ou pallier des crises conjoncturelles à travers les champs collectifs institués et fréquentés par tous les fidèles les jeudis ou les samedis de matin jusqu'au soir où chacun y travaille véritablement comme si c'était le sien. Et nos valeurs culturelles l'exigent ; quand il en a pour un, il en a pour plusieurs. S'inscrivant dans les réalités du

milieu selon lesquelles la force du groupe était la conception essentiellement collective de la responsabilité dans la société traditionnelle et dans cette société, n'importe qui ne faisait pas n'importe quoi, et comme bon lui semble selon Alladayè, c'est pourquoi au nom de cette solidarité quand un fidèle commet des forfaits, il est jugé et sanctionné si possible et toutes les responsabilités lui sont retirées comme celle de choriste, responsable paroissial ou même pasteur. Cette sanction va jusqu'à l'exclusion volontaire ou involontaire (l'intéressé compte tenu du regard des autres sur lui donc de la honte décide de ne plus venir à l'église) du récidiviste. La question qui vient à l'esprit est de se demander si on doit exclure un fidèle d'une église quelle que soit la faute car la parole biblique nous n'a-t-elle pas enseigné que Dieu ne hait pas le pécheur ?

4-1-2-2 Les rites évangéliques

Entendre par rites évangéliques, les actes qui permettent aux évangéliques de faire passer la bonne nouvelle ou de prêcher l'évangile. Cette prêche va se faire avec deux éléments principaux la personne du pasteur et la manière de célébrer les cultes.

4-1-2-2-1 Le pasteur, un acteur important dans la mission d'évangélisation

Le statut matrimonial des pasteurs facilite la rencontre entre eux et les fidèles mariés et aussi les jeunes. Car les pasteurs sont d'abord des mariés ou des jeunes ayant déjà un(e) financé(e) puisqu'on en rencontre qui sont des femmes. Quand il est en fiançailles, sa fiancée est bien connue de tous les fidèles. Avec leur statut de mariés, les fidèles n'ont pas de difficultés à leur poser leurs problèmes conjugaux car selon nos sources, seul celui qui est marié peut véritablement comprendre les problèmes des couples et leur apporter des solutions plus appropriées car la meilleure expérience est celle qu'on acquiert soi-même. Les femmes n'ont pas aussi de difficultés à rencontrer la femme du pasteur qu'elles appellent affectueusement "maman" pour lui poser leurs peines de mariées s'il en avait et reconnaissons qu'il en a assez puisque nous sommes dans un milieu polygame. Les hommes aussi en font de même envers le pasteur qui est aussi appelé affectueusement "papa" de même que tous les hommes un peu âgés et mariés. Selon nos sources, les hommes ne sont pas gênés que leurs femmes soit en aparté avec le pasteur car il est marié et ne saurait commettre l'adultère. Les pasteurs

seraient des modèles à suivre puisqu'ils sont des monogames ce qui encourage les femmes à les visiter et à amener leur mari vers ce modèle. Pour preuve, l'appellation du pasteur dans le milieu en dit grand ; il est appelé *le menklɔntɔ* c'est-à-dire l'éducateur donc l'exemple, le modèle à suivre sur tous les plans. Il est aussi vu comme le devancier ou le *nukɔntɔ* et valorise ainsi l'engagement conjugal et la fécondité. Cette réassurance identitaire et l'importance des valeurs traditionnelles rencontrent les aspirations de la société africaine et celle de l'arrondissement d'Assanté. Le pasteur en dehors de la mission pastorale, exerce d'autres activités surtout dans ce milieu rural, il pratique le champ dont il est appuyé par moment par les fidèles ce qui permet aux fidèles de ne pas le voir comme un paresseux donc toujours un exemple. Et de nos investigations, le plus grand paysan ayant une superficie plus grande et la seule ferme agro pastorale dans l'arrondissement, est l'ex-devancier de l'EAR, monsieur Dandonougbo Sossou (donc fils aîné d'une *Xebiososi*) qui prit le prénom Hubert après sa conversion. De plus l'habillement du pasteur ne le différencie pas des fidèles ceci facilite aussi le contact entre lui et ses ouailles. Leur niveau intellectuel leur permet d'assimiler facilement les cultures du milieu s'ils ne sont pas du milieu mais pour la plupart ils sont maxi ou fon venus du plateau d'Abomey. Les lectures et la prédication tiennent compte des réalités du temps concernées donc des problèmes du moment. Les pasteurs dans l'ensemble dans cette localité, diffusent des normes, rectifient des pratiques culturelles, inculquent des valeurs sociales et morales. Dans ce sens, la prêche des pasteurs invite les fidèles à laisser tout ce qui est mauvais et peut souiller l'âme comme la consultation du *fâ* avec des sacrifices comme l'immolation des animaux, la sorcellerie, la haine, l'envie trop poussée, etc. Pour ces pasteurs, Jésus Christ a déjà versé son sang pour nous donc nous n'aurons plus à faire d'autres sacrifices que lui obéir à travers sa parole consignée dans le livre saint et aussi avec ses souffrances sur la croix, sa mort et sa résurrection, l'homme est sauvé de tout. Ainsi vous gagnerez en termes de moyens financiers et en temps en vous confiant au Christ car vous n'auriez plus à dépenser en achetant des moutons, poulets et autres aux *bokɔnɔn*, aux *holi* (visionnaires) et aux marabouts. Cette somme vous servira à nourrir votre famille. Ceci se justifie par les écrits de l'EAR sur son enseigne « crois au Seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Ces renaissants ou « *Levojo* »

prônent une démarcation nette avec les pouvoirs occultes contrairement aux catholiques de cette même localité qui pensent que « *katoliki gbε bo á* » c'est-à-dire « l'église catholique n'interdit pas les pratiques occultes ». Mais les églises évangéliques sont venues s'opposer systématiquement à ces pratiques et ont montré une autre manière d'invoquer Dieu et d'avoir sa bénédiction. Toujours bible en mains, ces évangéliques sont bien identifiés dans la société et aussi leurs prises de parole pour évangéliser car pour eux, tout lieu est bon pour prêcher la parole. Aussi la fréquence des cultes et les animations folkloriques attirent et retiennent elles les fidèles.

4-1-2-2-2 De la fréquence et des animations culturelles dans les cultes

Planche 4 : Programme de cultes de certaines églises évangéliques (MVC et EBCM)



Source : Cliché BAKPE, 2016

Les Eglises Evangéliques se réunissent aussi fréquemment que possible à travers des jours de cultes et de prières pratiquement 5 jours (le cas de la MVC avec la photo (a)) et 3 jours (le cas de l'EBCM avec la photo (b)) par semaine ce qui facilite la proximité et le partage des difficultés. Les dimanches, les cultes commencent généralement à 9h pour certains et à 10h pour d'autres et prennent fin respectivement à 11h30 et 12h 30 donc 2h30 voire 3heures d'horloge de culte avec 1h30 environs d'animations (chants ou louanges, danses et de témoignages), 1h de prêche également des séances de cultes aux enfants. Rappelons qu'une (1) heure avant le démarrage du culte, les séances d'enseignement sont organisées aux jeunes, aux femmes à travers les différents groupes. Alors les fidèles évangéliques sont sur la paroisse depuis 8h (pour MVC,...) et 9h (pour EAR, EBCM, URHC, EPF, EPEJ, EADD, MEF, EESE) et rentrent à 11h 30 ou 12h 30 donc 3h 30 c'est-à-dire pratiquement une demi-journée. Au cours des

cultes, les témoignages vivants sont faits pour reconnaître les miracles accomplis par Dieu dans sa vie et lui rendre grâce à travers des actions de grâce et des apports d'aides aux nécessiteux. Des séances de prières de guérison et de combats contre les esprits maléfiques (sorcellerie) sont organisées mêmes aux fidèles non évangéliques qui le désirent. Tout ceci se trouve dans le programme présenté par la MVC (photo a) et l'EBCM (photo b). Toutes les danses et musiques de la localité sont exécutées sur les paroisses comme le *tɔba*, le *cɛngunmɛn*, le *sɛndo*, le *kpɔn* (joué par le culte *Egungun*)... Ces différentes animations bien vivantes installent de la joie dans le cœur des fidèles ce qui leur permet de ne pas s'ennuyer malgré la durée de la messe et aussi pour bien faire passer la bonne nouvelle car « chanter c'est prier plusieurs fois ». Un fidèle le comprend bien en déclarant que « c'est à travers les chants et danses que la bonne nouvelle traverse et atteint les cœurs et c'est aussi à travers eux, que l'esprit saint se manifeste ». Alors à en croire nos sources, les chants et les danses renforcent la foi et la consolident. De la fréquence des cultes, naissent la proximité des fidèles et le partage de leurs difficultés quotidiennes.

4-2 Les offres évangéliques rencontrent les demandes religieuses existantes

Des attentes des populations existantes, les églises évangéliques ont proposé des offres qui pourront s'adapter.

4-2-1 Difficultés humaines sont facteurs de création d'églises évangéliques: la thèse de Marshall confirmée

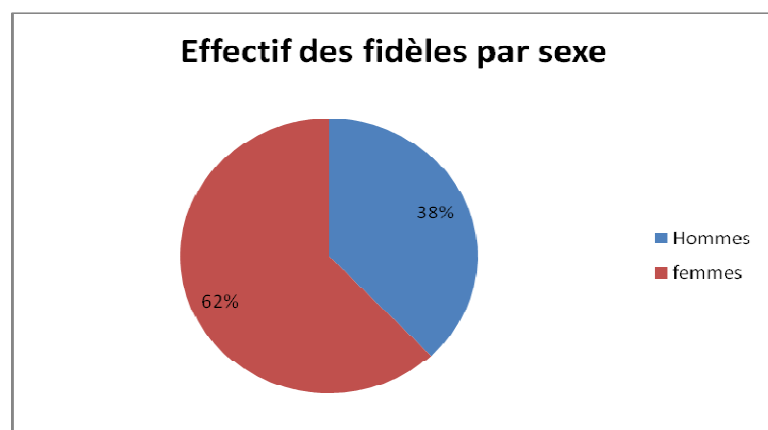
Les toutes premières églises évangéliques (URHC et EAR) se sont installées dans Assanté en 1987. Un an avant, c'est-à-dire en 1986 et même en 1987, il y avait eu une épidémie de rougeole qui décimait les enfants âgés de 0 à 10ans. Face à cet état de chose, des sacrifices ont été faits à beaucoup de divinités et des prières ont été organisées dans la paroisse catholique existante et sur la paroisse céleste. Les morts se perpétuaient. Et comme l'union fait la force, chacun apporte du sien. Ainsi un instituteur ayant appris la nouvelle, s'était déplacé de Ouèssè pour venir prêcher la guérison des enfants et le départ de cette maladie. Très tôt, certains y ont cru car comme on le dit dans la langue maxi, « *azizɔnnɔn nɔnse wa nen kpɔ á* » donc « le malade n'entend pas une solution pour sa guérison et y opposer un refus ». Ils l'ont

suivi parmi eux, l'actuel pasteur de la MVC, un ancien du culte *vodun* qui a eu aussi la guérison à son fils et à lui-même (puisqu'il souffrait d'une maladie où sa tête s'enflait) grâce aux évangéliques. Dans la même période des fils d'Assanté résidant à Bohicon et ayant appris la souffrance que traversait le village, ont jugé utile venir apporter leur secours aux malades à partir de la prière. Alors ils sont venus avec l'EAR et leur credo est « crois au seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Ceci pour signifier que c'est Jésus "le grand guérisseur", "le docteur des docteurs", "l'alpha et l'oméga" selon les évangéliques interviewés et surtout en rappelant les propos de Corm (2006 :12) « celui qui guérit les maladies dont les progrès scientifiques n'y ont pas trouvés solutions ». Beaucoup de parents dont les enfants sont encore malades y se sont rendus et ont commencé les prières. Certains malades ont trouvé guérison et les parents soulagés à en croire certains adeptes et dignitaires du *vodun* mais surtout les évangéliques précisément les proches des malades. D'autres malades ne se sont pas convertis et ont aussi eu la guérison. Donc il n'y a pas un seul lieu de délivrance ou de guérison. Chacun croit certainement à ce qui le sauve ou peut le sauver. L'acteur principal de la provocation de cette rougeole, selon nos informateurs, s'est converti à l'EAR et a fait brûler ses *bo* et surtout son *katuto* (laalebasse qui contenait le bo qui serait à la base de l'épidémie) sur la paroisse et aurait témoigné des faits. La thèse de Alladayè selon laquelle la religion constitue un refuge pour les populations en cas de difficultés sociales et s'inscrit aussi dans la logique de Amouzouvi qui pense que Dieu et par ricochet la religion est le dernier recours quand tout semble vous abandonné se vérifie. Les Eglises Evangéliques se retrouvent bel et bien dans cette perspective puisque quand le prix est très élevé, l'offre augmente et la demande diminue donc l'approche monopolistique se confirme.

Parlant des contraintes (le prix élevé) dans le *vodun*, Verger (1957 :153) dira qu'« on critique surtout le coût élevé de l'initiation, dont le financement conduit de nombreuses familles à la pauvreté » et Elwert-Kretschmer (1991 :107) complètera « on évoque de façon tout aussi négative l'exploitation financière de croyant à travers les offrandes qui les conduisaient à la pauvreté...une grande partie de la population critiquait l'initiation de trois ans, la contrainte et la terreur ainsi que l'exploitation financière à laquelle se livraient les prêtres». Ceci dit, les *vodunsi* dépassés par ces

contraintes, ces terreurs et ces exploitations financières, vont quitter le *vodun* pour se chercher une autre religion. Certains *vodunsi* et *vodunnɔn*, nous ont avoué que leur conversion religieuse est due aux dépenses financières et pratiques occultes que peuvent subir leurs enfants après leur mort. Puisqu'à la mort des adeptes *vodun*, des rituels sont organisés pour leur retirer le *vodun yehue* car l'esprit ne doit jamais être enterré avec le corps du *vodunsi*. Ceci nécessite des moyens financiers importants alors que dans le monde évangélique aucune dépense n'est engagée dans un tel sens donc certains regagnent ces églises. Les offres présentées par les évangéliques attirent plus les femmes c'est pourquoi Elwert-Kretschmer (1991) soulignera que « l'interdiction des cultes *vodun* par le gouvernement marxiste-léniniste en 1975, c'était une majorité de femmes souvent les plus touchées, qui poussa un soupir de soulagement, dans la mesure où l'interdiction de la religion impliquait une réduction du potentiel d'arbitraire incriminé ». Alors un nombre important de femmes va se retrouver dans les églises évangéliques. C'est ce qu'indique la figure N°2.

Figure 2 : *Graphe sur l'effectif des fidèles par sexe*



Source : Données de terrain, 2016

Il ressort de la figure N°3 que sur les 87 fidèles évangéliques interviewés, 62% sont des femmes et 38 des hommes. Ainsi ces églises deviennent des ardentes défenseuses des causes de la femme et du mariage hétérosexuel avec enfants. Elles font la promotion de la fécondité, de la monogamie, des mariages consentis et non forcés sous toutes ses formes (comme le lévirat, le *dosunsun*, le *diyɔnu*), de la dot, de la virginité, etc.

Alors toute augmentation du plein prix se traduit par une réduction du nombre de fidèles. Dans cette logique de Ekelund et alii, l'islam et l'église céleste en ont vécu. Pour preuve, l'UEEB d'Assanté est créée et fréquentée en majorité par les Peulhs (pratiquants musulmans) car selon les fidèles de cette église rencontrés, leur conversion leur éviterait des obligations à la Mecque nécessitant beaucoup de moyens financiers et les fêtes de Ramadan et de Tabaski qui nécessitent aussi des achats de bœufs. Pour ces fidèles évangéliques anciens musulmans, ces obligations coraniques devenaient des contraintes, des exigences pour eux et cette église constitue un soulagement pour leurs peines. Car, ils ne payent plus rien de tout cela dans leur désormais lieu de croyance. Le converti de l'église du christianisme céleste (fondateur de l'EPEJ à Assanté) et sa famille, voient qu'il y a trop d'exigences aussi là-bas après une quinzaine d'années environs de pratiques célestes. L'achat de bougie, de coco, les aumônes et autres ne lui ont pas permis de solutionner ses problèmes caractérisés par la mort de sa femme et d'autres faits qui, à l'entendre l'ont arriéré. Mais qu'il vient de trouver le refuge dans une église évangélique qu'il a fait ériger dans à son domicile. Donc l'approche monopolistique se confirme.

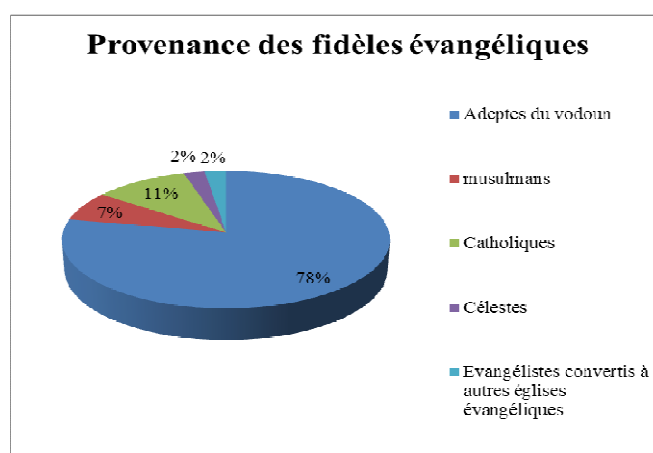
4-2-2 Le monopole des grandes religions brisé : la théorie du prix plus bas de Chaumont et Hoffner confirmée

Avec la mondialisation, c'est-à-dire depuis les années 1980, beaucoup de religions ont perdu leur situation de quasi-monopole dont les religions traditionnelles ou endogènes et le catholicisme, pensent Fath et Willaime (2011). Cette vision du monde religieux se justifie bien avec les différentes églises qui se créent ou ce que les sociologues ont appelé le retour du religieux. Cette situation s'apparente à une concurrence que se livrent les confessions religieuses. Et celle qui gagne est "la moins disant" c'est-à-dire la confession qui innove dans son dogme, dans ses rites, dans ses exigences morales et semble être un peu souple en se fondant sur les réalités socio culturelles du lieu d'implantation. Dans ce contexte, les églises évangéliques dans l'arrondissement d'Assanté répondent très bien à ces critères puisque dès leur implantation, l'EAR et l'URHC ont montré leur opposition vis-à-vis de la polygamie, de l'avortement, du nombre élevé d'enfants et leur lutte pour la promotion de la dot, de la virginité, du mariage, de la fécondité, de la guérison et du planning familial donc de l'utilisation des

méthodes de contraception à travers des séances publiques de sensibilisation suivi des projections-vidéos sur les conséquences néfastes de ces pratiques. Ceci entraîne le départ d'un nombre important de jeunes filles surtout catholiques et surcroît des choristes vers ces églises puisqu'une remise de dot suivie de mariage est organisée à l'EAR. A la suite de ce mariage, la petite sœur de la jeune mariée et choriste à l'église catholique, s'est reconvertie à l'EAR où elle se maria à un frère du fondateur de l'EAR. Elle eût une dot suivie de mariage à l'instar de sa sœur aînée. Un nombre important des jeunes filles du village se sont retrouvées sur cette paroisse de l'EAR ce qui entraîne le départ des jeunes garçons catholiques et des religions traditionnelles vers cette confession religieuse car *aman da tɔ wɛkpɔ nɔn xwe do* ceci pour dire "la chèvre suit toujours le détenteur des feuilles". Ces églises évangéliques à travers certaines de leurs chansons dénigrent vraiment le vodun. Parmi celles-ci, nous avons une qui dit *nɔnvi ce ani nɔn dan do vodun ɛn mɛn bomi nɔn sɛn, o ku gan e nan zunwe osegan e nan xu we o di ɔ avɔ hun aba xó*. que veut dire "tu cherches quoi mon frère ou ma sœur dans le vodun, si tu ne sais pas danser, on t'injure ou t'humilie, quand tu sais bien danser on te tue, si tu es riche il y a problème" ceci pour montrer les méfaits du vodun en invitant ses adeptes à se convertir aux églises évangéliques car ici selon eux Jésus ne vous exige rien et il y a l'amour du prochain. Ces dits et faits encouragent certains et occasionnent vraiment leur reconversion. Et selon nos investigations, il y a plus de sérieux dans les églises évangéliques que l'église catholique dans la localité d'Assanté car le ministère public sur la chapelle d'Assanté a pris la fiancée de l'un des fidèles qui est même son frère de famille mais il n'a reçu aucune sanction. Alors que le devancier de l'EAR ayant des relations intimes avec une fidèle, il a été interpellé et ayant persisté, il a été déchu de son titre de devancier et exclu de l'église. La femme aussi, a été purement et simplement exclue. Aujourd'hui, les deux ne fréquentent plus une église. Ces faits rassurent les fidèles du sérieux et de la rigueur qui caractérisent cette église. Mais "trop de rigueur ou le plein prix" peut entraîner des départs. C'est le cas de la plupart des fidèles de L'EBCM appelée communément *bu un bu* ceci pour dire que "je me perds" ou "je suis en perdition" c'est comme cela que les fidèles de l'EAR les qualifient. Les fidèles de cette confession sont pour la plupart des anciens fidèles de l'EAR qui sont partis de

l'EAR compte tenu des exigences, des contraintes et des obligations (exemple du partage des travaux dans le champ collectif, des cotisations imposées, la dîme obligatoire, des comptes financiers non faits) qui devenaient trop. Et ils y allèrent là-bas parce qu'ils en avaient marre des obligations. Alors ils cherchent une église évangélique où il y a moins de contraintes, moins d'exigences donc un prix plus bas. C'est aussi le cas des *vodunsi* dont l'initiation se fait selon Verger (1957) « par des recrutements forcés, souvent des enlèvements par la force », vont chercher d'autres "débouchés religieux" moins contraignant et dont le recrutement sera un choix délibéré. Alors beaucoup de ces *vodunsi* vont partir du *vodun* et regagner les églises évangéliques. Ainsi quand le prix est bas ou moins, l'offre diminue et la demande augmente alors un prix plus bas permet à une religion de retenir sinon d'attirer, un plus grand nombre de fidèles. Et toute réduction du plein prix se traduit par une augmentation des fidèles selon Ekelund et alii. Alors la théorie de Chaumont et Hoffner (2009) se confirme et l'approche concurrentielle de l'économie du marché se vérifie dans le domaine religieux. Le *vodun* perd alors son monopole du marché religieux d'Assanté. Pour preuve, de nos recherches, sur les 87 évangéliques (fondateurs, pasteurs et fidèles) interviewés, 78 % proviennent du *vodun*, 11 % viennent du catholicisme, 7 % sont des musulmans reconvertis, 2 % des anciens célestes et 2 % des évangéliques ayant changé d'églises évangéliques donc les grandes religions comme le *vodun*, le catholicisme et même l'islam ont perdu leur monopole. La figure 3 l'illustre bien.

Figure 3 : *Graphe de la provenance des fidèles*



Source : Données de terrain, 2016

On peut retenir que les grandes religions (le *vodun*, le catholicisme et l'islam) ont perdu le monopole du marché religieux d'Assanté surtout le *vodun* qui est la religion endogène dont certaines de ses pratiques sont confondues à la culture de la localité. Ce fait est dû aux exigences, aux contraintes en d'autres termes au prix très élevé ou plein prix. Par contre, les évangéliques gagnent du terrain puisqu'ils proposent des offres à un prix moins ou bas ; ce qui attire les *vodunsi*, les catholiques et les musulmans vers elles.

PERSPECTIVE

Le marché religieux laisse en présence deux acteurs (les acheteurs et des vendeurs). Les vendeurs qui sont les créateurs d'églises, de couvents ou de mosquée vont chacun en ce qui le concerne développer des stratégies pour vendre leurs services religieux et se procurer des fidèles. Ainsi des constats empiriques du terrain révèlent que les différentes religions usent de plusieurs moyens pour garder leurs fidèles et en avoir plus. Parmi ces manières pour y arriver, il y a des injures, des médisances, des révélations mettant à nu certaines religions suivies des incinérations de *bo* et de *azeka* ou calebasse de sorcellerie. Ces faits révoltent les adeptes du *vodun* et les fidèles des religions devenues objet de risée. Ainsi, des querelles naissent régulièrement entre les religions c'est le cas entre l'église catholique et le culte *Egungun* et la divinité *jɔwamɔn* et la même église. Au fait, courant 2004, au cours de sa prédication, le berger du Renouveau Charismatique a eu à faire certaines révélations du culte *Egungun* en relatant devant tous, ce qui se fait dans le couvent et ce qu'est le culte *Egungun*. Les adeptes de ce culte ayant appris l'information, se sont rués sur la chapelle avec des gourdins, machettes, cailloux, même fusils car se voyant indexer. Mais les fidèles catholiques ont opposé une résistance et la prédication s'est arrêtée, les réactions des adeptes *Egungun* étaient vives. La même église et à la même année, a encore offensé la divinité *jɔwamɔn* du village Houin. Après une messe, le curé de la paroisse Agouagon-Thio, le père célébrant, a sorti le saint sacrement dans son déplacement, il s'est rendu sur une petite colline abritant une divinité protecteur du village Houin appelé *Alodin*. Alors que l'accès y est totalement interdit aux non adeptes. Un affrontement s'est installé entre les *vodunsi* et les catholiques, il y a eu des blessés. Il est exigé au prêtre des offrandes pour offense à leur divinité mais il refusa. Quand ils le disent devant les autres, cela occasionne des fois des disputes aboutissant à des affrontements. Toutes ces pratiques utilisées pour gagner le marché, occasionnent des mésententes et constituent parfois des troubles à l'ordre public et des menaces à la sécurité des populations. Abordant dans la même vision, Henry (2008 : 7) dira que « les rapports sociaux sont des rapports de force où il s'agit de se méfier de l'autre, de se « blinder » contre son agression, de disposer d'armes offensives plus efficaces que les siennes » et à Cox (1995 :5) de compléter que les « pentecôtistes

allaient devenir les uns pour les autres, les pires ennemis ». Si la religion allait devenir un ennemi pour la religion alors la sécurité des fidèles en particulier et des populations en général ne serait-elle pas menacée ? Vus les affrontements répétés entre les adeptes du culte ‘‘Oro’’ et les musulmans à Sakété au cours des fêtes annuelles de ‘‘Oro’’ sont-ils des actes qui assurent la quiétude au sein des populations ? Ces faits religieux ne conduisent-ils pas au fondamentalisme ou à l’extrémisme en cours dans le monde précisément dans la sous-région ouest africaine comme c’est le cas de Boko Haram au Nigeria, de Aqmi, de Ansar Dine et Mujao au Mali, à la base du djihadisme aboutissant au terrorisme ? Les populations du monde vivent dans une éternelle insécurité due à certaines pratiques religieuses montrant les défauts d’une religion et présentant la sienne comme la meilleure et tentant à détruire l’autre. Ces populations pensent et organisent même des séances d’information et de sensibilisation. C’est le cas des fora sur le dialogue interreligieux. Mais Comment des pratiques religieuses peuvent-elles être source d’insécurité sociale ?

Et c’est pour mieux comprendre cette relation que le sujet de recherche portant sur « dynamique religieuse et insécurité sociale » a été choisi. L’ordre social est au centre des préoccupations des fondateurs de la sociologie. Ainsi la sociologie permettra d’étudier les facteurs religieux qui incitent à l’insécurité. Parlant d’ordre social, Parsons serait appelé avec son modèle structuro-fonctionnaliste pour expliquer les structures que constituent les religions et leur mode de fonctionnement. Pour mieux apercevoir les stratégies que développent les religions afin d’avoir des fidèles, Marshall sera invité avec son approche concurrentielle du marché.

CONCLUSION

L'évolution du phénomène religieux surtout celui de l'évangélisme sur le territoire de Glazoué peut s'appréhender sous l'angle de l'économie de marché où les deux acteurs principaux sont présents : les acheteurs et les vendeurs ou les clients et les fournisseurs ; ce qui permet évidemment d'étudier la théorie de l'offre et de la demande. Avec une diversité religieuse composée des religions traditionnelles, des religions chrétiennes, de l'islam, de l'église de Banamè, la localité d'Assanté qui est le cadre d'étude, est un potentiel levier religieux et bien exploité par les prestataires de service religieux (évangélique). Pour preuve il existe environs 17 paroisses d'églises évangéliques au moment où l'église catholique (la première église chrétienne à s'installer depuis 1954) n'en compte que 2. Il est alors ressorti des constats que, les populations d'Assanté croient fortement à Dieu en qui elles placent toutes leur confiance et il constitue leur recours et secours. Dieu est sollicité à travers la religion pendant les périodes de difficultés, de souffrances, de maladies, donc Dieu ou la religion est un refuge, un recours, un rempart, alors la thèse de Marx est remise en cause car la religion n'est pas vue par les populations d'Assanté comme un chimère ou un opium mais plutôt comme un protecteur, un sauveur. En économie, la demande appelle l'offre donc il faut s'assurer que les clients existent et du type de biens dont ils ont besoins afin de proposer des offres répondant à leurs attentes. Le marché religieux d'Assanté répond bien à ce critère puisque plusieurs religions se côtoient et chacune à des fidèles. Les économistes montreront que le prix est le déterminant de l'offre et de la demande. Quand les populations sont dépassées par des difficultés qu'elles rencontrent au quotidien et que la religion en qui elles placent leur confiance n'arrive plus à les aider à y résoudre, elles cherchent d'autres opportunités ou religions alors les pasteurs vus comme des prestataires de service religieux sont les bienvenus. C'est le cas des fondateurs de l'EAR et de l'URHC qui ont su proposer des soins spirituels aux populations au moment où celles-ci étaient secouées par une épidémie de rougeole. Alors en approche monopolistique soutenue par Marshall, quand le prix est élevé, la demande baisse et l'offre augmente c'est en s'inscrivant bien dans cette logique que les fidèles catholiques et des religions traditionnelles dont les enfants souffraient de la rougeole se sont dirigées vers les églises évangéliques créées aussi par les pasteurs

pour opérer sur le marché religieux existant. La présence sur le même marché de nombreux fournisseurs ou de religions va réduire ou faire baisser le prix des services spirituels, augmenter la demande et baisser l'offre. Quand il y a plusieurs églises c'est-à-dire que nous sommes dans l'approche concurrentielle, c'est le "moins disant" c'est-à-dire celui qui propose des services moins coûteux et répondant aux aspirations ou aux goûts qui arrivent à avoir beaucoup de clients donc beaucoup de fidèles alors les "trop chers" perdent les clients ou voir leur clientèle diminuer. Ainsi les religions traditionnelles, l'église catholique, le christianisme céleste, l'islam et même des églises évangéliques verront le départ de leurs fidèles vers une autre église évangélique qui est moins contraignante et proactive. La thèse de Chaumont et Hoffner se confirme car la confession qui propose un prix plus bas attire un plus grand nombre de fidèles c'est ce que l'EAR et l'URHC ont fait à leur arrivée et c'est le même plan qu'ont adopté l'EBCM, la MVC, etc. pour leur installation. Quand les offres proposées répondent véritablement aux attentes des populations, elles s'y accrochent. Et quand une église évangélique offre des services qui se fondent sur les réalités socio culturelles, elles sont bien appréciées et reçoivent un nombre important de fidèles. C'est ce qu'ont compris les responsables fondateurs de l'EAR qui ont basé leur prêche sur la promotion de la virginité, de la dot, du mariage, de la fécondité et de la guérison et qui ont reçu un nombre important de fidèles surtout des femmes.

REFERENCES BIBLIOGRAPHIQUES

1. Alladaye, C., J., et Anignikin, C., S., 2009, *Séminaire de recherche : « le phénomène religieux depuis le XX^{ème} siècle »*, UAC, FLASH, DHA, 6 p
2. Alladaye, C., J., 2008, *Dieu dans le discours au Bénin du nouveau démocratique*, cahiers du CERLESHS, N° 29, pp 25-56.
3. Alladaye, C., J., 2003, *Le catholicisme au pays du Vodun*, Les Editions du Flamboyant, 459 p.
4. Alladaye, C., J., 1988, *La question religieuse dans la théorie et la pratique marxistes de la lutte de classe*, communication au club UNESCO, Abomey, 17décembre, 29 p. ronéotées, inédit.
5. Alladaye, C., J., 1986, *Religions et Eglises en République Populaire du Bénin*, Langage et Pédagogie, Revue du CE.BE.LA.E/ Université Nationale du Bénin, juillet-août, pp 69-77.
6. Amouzouvi, D., 2008, *Le rapport du C2 de mémoire présenté à mon étudiant*, Cotonou : PIE, 15 p.
7. Amouzouvi, D., 2004, *Le marché de la religion*, Berlin, Ed. Koestler, 291 p
8. Ben barka, M., 2006, *La droite chrétienne américaine, Les évangéliques à la Maison Blanche ?* Ed. Private, 294 p.
9. Boisset, J., 1977, *Histoire du protestantisme*, Paris, P.U.F., que sais-je ? 128p
10. Boudon, R., et Bourricaud, F., 2011, *Dictionnaire Critique de la Sociologie*, Paris : Quadrige, 4ème édition, 120 p.
11. Cahiers français, 1986, *Les libéralismes économiques*, octobre-décembre, n°228, La Documentation française, 26 p.
12. Cahiers français, 1995, *les nouvelles théories économiques*, juillet-septembre, n°272, La Documentation française, 25 p.
13. Carrier, H., 1988, *L'apport du Concile à la culture*, in René LA-TOURELLE, sous la direction de, Vatican IL Bilan et Perspectives. Vingt-cinq ans après (1962-1987). Montréal-Paris, Bellarmin-Cerf, pp. 431-451, 600 p.
14. Carrier, H., 1990a, *Évangélisation et Développement des Cultures*. Rome, Presses de l'Université Grégorienne, 300 p.

15. Chaumont, M., et Hoffner A., B., 2009, *Des décisions économiques difficiles attendent les diocèses*, La Croix, 7 janvier, 12 p.
16. Corm, G., 2006, *La question religieuse au XXIème*, Paris, la Découverte, 256 p.
17. Cox, H., G., 1995, *Retour de Dieu : voyage en pays pentecôtistes*, Paris, Desclée de Brouwer, 220 p.
18. Dejean, F., 2008, *Les Evangéliques dans le monde*, exposé dans le cadre des « conférences du Temple d'Orleans », 20 p.
19. Dôle, R., 2000, *Le cauchemar américain*, Edition ULB Montréal Québec, 196 p.
20. Durkheim, E., 2004, *Les règles de la méthode sociologique*, Paris : PUF, 10ème édition, 149 p.
21. Fath, S., 2005, *Du ghetto au réseau, les protestants évangéliques en France 1800 à 2005*, Labor et Fides, 300 p.
22. Fath, S., et Willaime J., P., (dir.), 2011, *La Nouvelle France Protestante*, Labor et Fides, 100 p.
23. Froelich J., C., 1965, *Animisme, les religions païennes de l'afrique de l'ouest*, Paris, Editions l'Orante, 255 p.
24. Gauchet, M., 2005, *Le désenchantement du monde, Une histoire politique de la religion*, Paris, Gallimard, (ISBN inconnu), 250 p.
25. Gauchet, M., 2007, *Un monde désenchanté ?*, Paris, Agora, Pocket, (ISBN 978-2-266-16565-5), 190 p.
26. Gorden, M., 1997, *Guide d'élaboration d'un projet de recherche*, Paris : PUF, 117 p
27. Grawitz, M., 2004, *Lexique des Sciences sociales*, Paris : Dalloz, 8e édition, 421 p
28. Guidere, M., 2004, *Méthodologie de la Recherche, Guide du jeune chercheur en Lettres, Langues, Sciences humaines et sociales*, Maîtrise, DEA, MASTER, Doctorat, Ellipses: Edition Marketing, 120 p.
29. Hoffman, B., 1998, *La mécanique terroriste*, Paris, Calmann-Lévy, Nouveaux Horizons, 200 p.
30. Insaë, 2008, *Monographie de la Commune de Glazoué*, 21 p.
31. Jean, P II., 1987, *Discours à l'Assemblée plénière du Conseil pontifical de la culture*, 17janvier, 15 p.

32. Jones, A., R., 2000, *Méthodes de recherche en sciences humaines*, Bruxelles, De Boeck Université, coll. « méthodes en sciences sociales », 155 p.
33. Jong, C., P., 2002, *Etes-vous né de nouveau d'eau et d'esprit ?* Maison d'éditions d'Hephzibah, Séoul, Corée, 371 p
34. Kadya Tall, E., 1993, *Dynamiques des cultes et religions nouvelles au sud-Bénin*, ORSTOM, 27 p.
35. Kai, M., 1992, *Foi chrétienne, crise africaine et reconstruction de l'Afrique*, Collection « Défi Africain », Lomé, Imprimerie C.T.E., 220 p
36. Kepel, G., 2003, *La revanche de Dieu : Chrétiens, Juifs et Musulmans à la reconquête du monde*, Paris, Ed. du Seuil, 155 p.
37. Larer, P., 1992, *L'essor des Eglises évangéliques*, Paris, le centurion, 120 p.
38. Luze, B., 1991, *La situation actuelle des différentes Eglises, Afrique Contemporaine*, N°159, 3è trimestre, pp. 20-26.
39. Malthus, T., 1820, *Principes d'économie politique*, 298 p.
40. Marshall, K., 1890, *Principles of Economics*, 260 p.
41. Marx, K., 1865, *Salaires, prix et profits*, 400 p.
42. Peelman, A., 1988, *L'inculturation. L'Église et les cultures*, Paris: Desclée et Montréal: Novalis, 156 p.
43. Quivy, R., et Campenhoudt L., V., 1995, *Manuel de recherche en sciences sociales*, Paris, Dunod, 287 p
44. Ricardo, D., 1817, *Principes de l'Economie Politique et de l'Impôt*, 350 p.
45. Simonnot, Ph., 2008, *Le marché de Dieu l'économie des religions monothéistes*, Paris, Denoël, 250 p.
46. Smith, A., 1776, *Recherches sur la nature et les causes des nations*, 520 p.
47. Surgy, A., 1964 « *La Multiplication des Eglises au sud de l'Afrique occidentale* », *Afrique contemporaine*, N°177, janvier-mars, pp 30-43.
48. Surgy, A., *La recherche de miracles dans les églises chrétiennes en république du bénin*, Porto Novo, CBRST, 27 p. ronéotées.
49. Vatican II, 1967, *Les seize documents conciliaires*. Texte intégral, Montréal-Paris, Fides, 90 p.

50. Vatican II, 1967, *L'activité missionnaire de l'Église. Décret "de ActivitatemissionaliEcclesiae" ("Ad ' Gentes")*, dans Paul-Aimé Martin (dir.), 70 p.
51. Willaime, J-P., 2001, *Sociologies et religion. Approches classiques*, PUF, Paris, 350 p.

REFERENCES WEBOGRAPHIQUES

1. Elwert-Kretschmer, K., 1991, *Vodun et contrôle social au village*, URL:[http://www.vodaou.com/contrôle social.pdf](http://www.vodaou.com/contrôle%20social.pdf). Adobe Reader.org (consulté le 19 juillet 2015 à 20h 15min).
2. Gadou ,D., M., 2004, *Les prophétismes en pays Dida et la logique du marché (Côte d'Ivoire)*, journal des anthropologues, 98-99/2004 mis en ligne le 22 décembre 2010 URL : <http://jda.revues.org/1700> (consulté le 11 février 2015 à 16h 30mn).
3. Genoux, F., 2012, *Pour les évangéliques, l'idée reste qu'être croyant, cela doit se voir*, URL : <http://www.LeMonde.fr> (consulté le 03 février 2015 à 9h 30mn).
4. Genoux, F., 2012, *Mission d'implanteur d'églises*, URL : <http://www.LeMonde.fr> (consulté le 03 février 2015 à 11h 20mn).
5. Genoux, F., 2012, *Comment l'Eglise évangélique conquiert les Français*, URL:<http://www.LeMonde.fr> (consulté 03 février 2015 à 13h10mn).
6. Henry, C., et Surgy, Albert de., 2004, *Le phénomène pentecôtiste en Afrique noire : le cas béninois*, Cahiers d'études africaines, 175/2004, mis en ligne le 13mars 2007 URL:<http://etudesafricaines.revues.org/4806> (consulté le 11février 2015 à 20h 01mn).
7. Henry, C., 2008, *Le sorcier, le visionnaire et la guerre des Eglises au sud-bénin*, cahiers d'études africaines, 189-190/2008, mis en ligne le 15 avril 2011 URL : <http://etudesafricaines.revues.org/1020> (consulté le 13 décembre 2014 à 11h 50mn).
8. Kaag, M., et Saint-Lary M., 2011, *Nouvelles visibilités de la religion dans l'arène du développement*, Bulletin de l'APAD, 33/2011 mis en ligne le 22 MARS 2012 URL :<http://apad.revus.org/4073> (consulté le 30 décembre 2014 à 10h 20mn).

9. Langewiesche, K., 2011, *Le dialogue interreligieux au service du développement*, Bulletin de l'APAD, 33/2011, mis en ligne le 22 mars 2012
URL:<http://apad.revues.org/4087> (consulté le 11 janvier 2015 à 20h 39mn).
10. Laplantine, F., 1993, *Recomposition du religieux et réaffirmation identitaire dans l'Europe de la fin du XX^{ème} siècle*, Civilisations, 42-2/1993 en quête d'identité, [<http://www.civilisations.revues.org/index2302.html>] (consulté le 26 février 2012 18h 50mn).
11. Maïté, D., 2012, Protestantisme, *les évangéliques la minorité qui monte*, 16/05/2012 [http%3A://www.Lemondedesreligions.fr/mensuel/2015/70](http://www.Lemondedesreligions.fr/mensuel/2015/70) (consulté le 10 mars 2015 à 11h10mn).
12. Mary, A., 2002, *Le pentecôtisme brésilien en Terre africaine*, cahiers d'études africaines, 167/2002, mis en ligne le 22 juin 2005
URL:<http://etudesafricaines.revues.org/1508> (consulté le 08 juillet 2015 21h 20mn).
13. Noret, J., 2004, *Les Assemblées de Dieu du Burkina Faso en contexte*, Civilisations, 51/2004, mis en ligne le 01 janvier 2007
URL:<http://civilisations.revues.org/69> ; DOI : 10.4000/civilisation.692 (consulté le 04 mars 2015 à 15h 35mn).

ANNEXES

Questionnaire

Attentes en Dieu et les offres évangéliques

Religion actuelle d'appartenance

Pourquoi êtes-vous de cette religion ? Quelle est votre religion d'origine ?

Selon vous, Dieu existe-il ? Et peut-on le retrouver où ? Selon vous l'Enfer ou le Paradis existent-ils ?

Quand invoques-tu le nom de Dieu ? Quand cherches-tu Dieu ? Et répond-il à ton appel ? Comment le sens-tu ?

Quelles activités économiques exercez-vous ? Quels sont les problèmes que vous rencontrez dedans ? Où et comment trouvez-vous solutions à ces problèmes ?

Quelles sont activités artistiques et culturelles qui sont pratiquées dans la localité ? Aimez-vous prendre part ? Quel est son intérêt pour vous ? Que pensez-vous de sa suppression ?

Quel est le mode vestimentaire que vous aimez le plus ? Que pensez-vous de l'habillement en vogue aujourd'hui ?

Quelle appréciation avez-vous des faits comme la dot, la virginité, le mariage, l'avortement, la polygamie, de la fécondité, etc ?

Perceptions sur les autres confessions religieuses

Savez-vous qu'il existe ici d'autres religions en dehors de la vôtre ? Que pensez-vous de ces religions et surtout des églises évangéliques ?

Connaissez-vous à peu près le nombre d'églises évangéliques existantes dans la localité ?

Ces églises évangéliques ont-elles apporté des pratiques nouvelles dans l'adoration de Dieu ?

Comment ces églises se créent-elles selon vous ? Quelle est la relation que vous avez avec les fidèles et adeptes des autres religions ?

Lieu d'implantation des églises évangéliques et les conséquences

Pourquoi la plupart des églises évangéliques sont-elles situées à l'entrée et à la sortie des villages ?

Qu'est-ce qui étaient régulièrement à ces endroits avant l'implantation de ces églises ?
Ces lieux sont plus fréquentés aujourd'hui qu'avant ? Et pourquoi ?
Les églises évangéliques se sont installées dans un milieu du vodun, pourtant ils ont des fidèles, qui sont leurs fidèles ? Et pourquoi les choisir ?
Souvenez-vous de l'épidémie de rougeole qui a sévi dans la localité ?
Quelles sont ses causes, manifestations et conséquences ?
Peut-on établir une relation entre cette épidémie et l'arrivée des églises évangéliques ?
Qui sont les membres fondateurs de ces églises ? Et quelle est leur provenance religieuse ?
Quelles sont les raisons qui peuvent conduire quelqu'un à changer de religion ?
Ce que vous espérez en changeant de religion l'avez-vous trouvé? Ou qu'est-ce qui a changé dans votre vie ?
Vous vous rendiez combien de fois par an à l'hôpital pour raisons de santé de vos enfants, votre (vos) femme(s) et de vous-même ?
Quelles sont vos relations avec les fidèles d'autres religions ? Que reprochez-vous aux autres religions ?
Selon vous quelles sont les raisons qui peuvent entraîner les discordes entre les religions surtout les églises chrétiennes jusqu'à aboutir à leur dislocation ?
Comment percevez-vous la mission du dirigeant des religions ?
Connaissez-vous le nombre d'églises évangéliques existantes dans la localité ?
Comment les reconnaissez-vous ?
Qu'est-ce qui différencie les églises évangéliques des autres églises chrétiennes et des autres religions?

Guide d'entretien avec les fidèles et fondateurs d'églises évangéliques

1- Aux fidèles

Les attentes en Dieu

Quelle est votre église actuelle ? De quelle religion venez-vous ?

Où peut-on trouver Dieu selon vous ?

Quelles sont les raisons de votre départ de cette religion ? Quelles sont les raisons de votre choix religieux ?

Mais avez-vous trouvé solutions à vos problèmes ou bien vos attentes sont-elles comblées ? Comment le savez-vous ? Votre vie a-t-elle changé sur quel plan ?

Quelles sont vos relations avec les pratiquants des autres religions ?

Les nouvelles pratiques religieuses

Quelles sont les pratiques que vous observez dans l'église évangélique et qui ne sont pas observées dans d'autres religions ?

Que pensez-vous des pratiques évangéliques ? Elles sont quelque fois contraignantes ? Quelles sont selon vous, les pratiques qui pouvaient être source de crises au sein de l'église ?

Que pensez-vous des crises qui naissent au sein des églises évangéliques jusqu'à aboutir à leur dislocation ?

Comment pensez-vous qu'on doit régler les crises qui surviennent au sein de l'église ?

2- Aux fondateurs d'églises évangéliques

Quelle est votre religion d'origine ? Pourquoi l'avez-vous abandonnée ?

Comment s'appelle votre église et pourquoi l'avez-vous créée ?

Quelles sont les nouveautés dans votre église autrement dit qu'avez-vous apporté de nouveau dans les pratiques religieuses et pourquoi ?

Quelles sont vos relations avec les autres dirigeants religieux ?

Les crises qui surviennent au sein de votre église comment le gérez-vous ? Comment fonctionne votre église ?

Votre église est-elle enregistrée : au niveau national et local ?

Pensez-vous avoir comblé ou accompli votre mission ?

Quels sont les problèmes que vous rencontrez dans votre église ?

Et quelles sont les solutions que vous envisagez ?

Table des matières

SOMMAIRE	2
DEDICACE	3
REMERCIEMENTS	4
SIGLES ET ACRONYMES	5
LISTE DES FIGURES, TABLEAUX ET PLANCHES	6
RESUME	7
INTRODUCTION	8
PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE : UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION.....	11
CHAPITRE I : CADRE THEORIQUE	12
1-1 Problématique	12
1-2 Hypothèses.....	14
1-3 Objectifs de recherche	14
1-3-1 Objectif général	14
1-3-2 Objectifs spécifiques	14
1-4 Délimitation et clarification conceptuelle du sujet.....	14
1-4-1 Délimitation thématique.....	14
1-4-2 Clarification conceptuelle	15
1-4-3 Justification du sujet.....	18
1-4-3-1 Raisons subjectives	18
1-4-3-2 Raisons objectives.....	19
1-5 Quelques axes actuels de la discussion	19
1-6 Modèle théorique de l'analyse.....	22
CHAPITRE II : CADRE METHODOLOGIQUE.....	25
2-1 Démarche méthodologique.....	25

2-1-1 Nature de la recherche.....	25
2-1-2 Présentation et justification du cadre d'étude	25
2-2 Sources de l'enquête.....	28
2-2-1 Sources documentaires.....	28
2-2-2 Sources orales.....	30
2-3 Techniques et outils de collectes des données.....	30
2-3-1 Entretien semi-structuré	30
2-3-2 Entretien structuré	31
2-3-3 Observation directe	31
2-4 Population cible et échantillonnage.....	31
2-4-1 Population Cible.....	31
2-4-2 Echantillonnage.....	32
2-5 Durée et organisation de la recherche	33
2-5-1 Chronogramme.....	33
2-5-2 Technique de dépouillement et de traitement des données.....	34
2-5-2-1 Analyse des informations.....	34
2-5-2 Organisation de l'enquête de terrain	34
2-5-2-1 Identification des enquêtés.....	35
2-5-2-2 Synthèse, compte rendu et réajustement des données	35
DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME A GLAZOUE.....	36
Chapitre III: Les attentes des populations d'Assanté	37
3-1 Les besoins économiques et sociaux	37
3-1-1 Les besoins économiques des populations.....	37
3-1-2 Les difficultés sociales des populations	38
3-2 Les désirs culturels et spirituels des populations.....	40

3-2-1 La culture : un besoin des populations	40
3-2-2 La quête du bien spirituel : un acte de consolidation des biens matériels	42
Chapitre IV: Les offres évangéliques et leur apport aux attentes des populations.....	44
4-1 Les pratiques religieuses introduites par les évangéliques dans le marché religieux d'Assanté.....	44
4-1-1 Les églises évangéliques à Assanté.....	44
4-1-2 Les pratiques évangéliques introduites à Assanté.....	46
4-1-2-1 Le dogme évangélique	46
4-1-2-1-1 L'insistance sur le monde ici-bas et sur l'au-delà après.....	46
4-1-2-1-2 La solidarité, un point d'honneur de la mission évangélique.....	48
4-1-2-2 Les rites évangéliques	49
4-1-2-2-1 Le pasteur, un acteur important dans la mission d'évangélisation.....	49
4-1-2-2-2 De la fréquence et des animations culturelles dans les cultes	51
4-2 Les offres évangéliques rencontrent les demandes religieuses existantes	52
4-2-1 Difficultés humaines sont facteurs de création d'églises évangéliques: la thèse de Marshall confirmée	52
4-2-2 Le monopole des grandes religions brisé : la théorie du prix plus bas de Chaumont et Hoffner confirmée	55
PERSPECTIVE.....	59
CONCLUSION.....	61
REFERENCES BIBLIOGRAPHIQUES.....	63
WEBOGRAPHIE	66
ANNEXES	678
Table des matières.....	71



UNIVERSITE D'ABOMEY- CALAVI (UAC)



FACULTE DES LETTRES, ARTS ET SCIENCES HUMAINES (FLASH)

ECOLE DOCTORALE PLURIDISCIPLINAIRE (EDP)

« *Espaces, cultures et Développement* »

LABORATOIRE D'ANALYSE ET DE RECHERCHE RELIGIONS, ESPACES
ET DEVELOPPEMENT
(LARRED)

Option : Sociologie-Anthropologie

Spécialité : Sociologie du Développement

Diplôme d'Etudes Approfondies (DEA)

SUJET

**OFFRE ET DEMANDE RELIGIEUSES CHEZ LES
CHRETIENS EVANGELIQUES A GLAZOUE**

Réalisé par :

Léopold C. A. BAKPE

Sous la Direction de :

Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI

Maître de Conférences/CAMES

MEMBRES DU JURY

Président du jury : Professeur Dr. Sidonie HEDIBLE

Examineur : Dr. Charles BABADJIDE

Rapporteur : Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI

Date de soutenance : 06 Octobre 2016

Mention : Très bien Note : 16/20

Année académique : 2015 - 2016

Sommaire

Sommaire	2
Dédicace.....	3
Remerciements.....	4
Sigles et acronymes.....	5
Liste des figures, tableaux et planches.....	6
Resumé.....	7
Abstract.....	7
Introduction.....	8
PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE : UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION.....	11
Chapitre I : Cadre théorique de la recherche	12
Chapitre II : Cadre méthodologique de la recherche	25
DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME A GLAZOUE.....	36
Chapitre III: Les attentes des populations d'Assanté	37
Chapitre IV: Les offres évangéliques et leur apport aux attentes des populations.....	44
Conclusion	61
Références bibliographiques.....	63
Références webographiques.....	66
Annexes.....	67
Table des matières.....	71

DEDICACE

A mon fils Winner Béni Adjèdji

REMERCIEMENTS

La gratitude est une grande vertu dans la tradition africaine. Alors après chaque événement, l'on doit remercier tous ceux qui ont contribué de près ou de loin à sa réalisation. Ainsi mes remerciements vont à l'endroit de :

- ✓ mon directeur de recherche, le Prof. Dr. Dodji AMOUZOUVI, qui a accepté m'aider dans la recherche en Sociologie Anthropologie malgré le fait que je ne sois pas sociologue de base mais plutôt un historien et sa disponibilité à m'écouter concernant mes difficultés scientifiques ;
- ✓ mon maître de mémoire de maitrise, le Dr. Bellarmin CODO, qui m'a autorisé et encouragé à poursuivre les études en sociologie anthropologie ;
- ✓ mes frères et sœurs de la science (chercheurs) du Laboratoire d'Analyse et de Recherche Religions Espaces et Développement (LARRED) pour votre encadrement et disponibilité pour l'assistance scientifique ;
- ✓ mes enseignants de l'Ecole Doctorale Pluridisciplinaire qui durant une rentrée académique (2014-2015), ont su partager avec nous leurs connaissances ;
- ✓ mon cher aîné Bérenger AVOHOUEME, qui m'a encouragé à m'inscrire en Sociologie-Anthropologie pour la poursuite de mes études.
- ✓ mes condisciples de la promotion 2014-2015 de DEA en Sociologie pour l'entraide et la vie en communauté ;
- ✓ mes géniteurs (mon père Jean BAKPE et ma feuë mère Joséphine BABADADE) qui m'ont appris très tôt le goût du travail ;
- ✓ Lydie Clémence SAGBO, la mère de mon enfant, celle qui a accepté partager avec moi, les vicissitudes de la vie et qui ne cesse de m'encourager à avancer malgré tout ;
- ✓ mon grand frère et ami, Aubin SODONUGBO, pour son soutien permanent à travers des conseils et des stratégies de mobilisation des moyens pour la poursuite de mes études de 3è cycle.

SIGLES ET ACRONYMES

EEAD	:	Eglise Evangélique des Assemblées de Dieu
EAR	:	Eglise Africaine du Réveil
EBCM	:	Eglise Biblique du Christ pour le Monde
EEl Foursquare	:	Eglise Evangélique Internationale Foursquare
EESE ORISPRIS	:	Eglise Evangélique et Saint Esprit ‘‘ORISPRIS’’
EFA	:	Eglise la Foi Apostolique
EPMB	:	Eglise Protestante Méthodiste du Bénin
EPMBC	:	Eglise Protestante Méthodiste du Bénin Conférence
INSAE	:	Institut National de la Statistique et de l’Analyse Economique
MVC	:	Mission Vision du Christ
RGPH	:	Recensement Général de la population et de l’Habitation
UEEB	:	Union des Eglises Evangéliques du Bénin
URHC	:	Union Renaissance d’Hommes en Christ

LISTE DES FIGURES, TABLEAUX ET PLANCHES

Liste des figures

Titres	Pages
Figure 1 : <i>Le modèle théorique d'analyse</i>	22
Figure 2 : <i>Graphe sur l'effectif des fidèles par sexe</i>	54
Figure 3 : <i>Graphe de la provenance des fidèles</i>	57

Liste des tableaux

Titres	Pages
Tableau I : <i>Centres de documentation parcourus et types d'informations recueillies</i>	29
Tableau II : <i>Répartition statistique des enquêtés</i>	33
Tableau III : <i>Calendrier de la recherche</i>	33
Tableau IV : <i>Récapitulatif des églises évangéliques d'Assanté</i>	44

Liste des planches

Titres	Pages
Planche 1 : <i>La MVC (a) et l'URHC (b)</i>	45
Planche 2 : <i>Lieu de culte de l'EPEJ et de l'EESE''ORSPRIS'' d'Assanté</i>	45
Planche 3 : <i>L'ancienne (a) et la nouvelle (b) enseignes de l'EAR</i>	46
Planche 4 : <i>Programme de cultes de certaines églises évangéliques (MVC et EBCM)</i>	51

RESUME

L'implantation des églises évangéliques dans Glazoué s'apparente à un marché où se côtoient l'offre et la demande. Ce constat nous amène à comparer la religion à l'économie où la théorie de l'offre et de la demande constitue le fondamental. Ainsi ramener l'évolution des églises évangéliques à l'économie conduit à étudier la théorie de l'offre et de la demande à travers les approches monopolistique et concurrentielle. Pour y arriver, les sources documentaire et orale ont été explorées avec l'utilisation de la fiche de lecture, du guide d'entretien, du questionnaire et de la grille d'observation et le choix « raisonné » et le « hasard simple » pour l'échantillonnage. De cette recherche, il ressort que les populations d'Assanté dans Glazoué ont d'énormes attentes en Dieu et que les églises évangéliques leur proposent des offres qui répondent à ces attentes. Pour preuve sur 87 évangéliques interviewés, 78% viennent du Vodun, 11% sont des anciens catholiques, 7% de l'Islam, 2% des célestes et 2% de l'évangélisme. Ainsi, le Vodun, le catholicisme et l'islam ont perdu leur monopole dans Assanté car ne répondant plus aux attentes des populations et leur offrant des services chers.

Mots clés : offre, demande, prix, églises évangéliques, Glazoué.

ABSTRACT

The evangelical church implantation in Glazoué is like a market where coasts themselves the offer and the demand. This report brings us to compare the religion to the economy where the theory of the offer and the demand constitutes the fundamental. So to bring back the evangelical church evolution to the economy drives to study the theory of the offer and the demand through the monopolistic and competitive approaches. From this research, it is evident that the populations of Assanté in Glazoué have enormous waitings in God that the evangelical churches propose them the offers that meet these expectations. For proof on 87 evangelical interviewees, 78% come from the vodun, 11% are the former Catholics, 7% of the islam, 2% of the celestial and 2% of evangelism. So therefore, the vodun, the Catholicism and the islam lost their monopoly in Assanté because not meeting the expectations of the populations anymore and offering them some expensive services.

Key words: offer, demand, price, evangelical churches, Glazoué.

INTRODUCTION

« La religion pénètre toutes les activités de la vie de l'homme, sociales, politiques, économiques, artistiques : aucune institution ne peut être comprise si l'on ignore le système religieux qui la légitime » selon Froelich (1965 : 46). Ceci pour montrer la place qu'occupe la religion ou en d'autres termes la croyance dans la vie de l'individu. Alors pour mieux cerner et appréhender les problèmes sociaux qui secouent notre quotidien, il faut beaucoup s'intéresser à la religion. Les sciences sociales en général et la sociologie en particulier se doivent alors de mieux analyser et d'étudier les mouvements religieux surtout les nouveaux qui naissent à tout moment ou ce que Corm (2006 : 1) appelle le « retour du religieux » ou la « revanche de Dieu » ou encore le « renouveau des religions » pour reprendre les propos de Dejean (2008). Parmi ces grandes tendances, il y a les églises évangéliques et protestantes ou les églises 'révélées' et ce que les auteurs américains vont nommer des « born again ». Cette tendance de l'Eglise chrétienne a pris son envol à partir du 16^e siècle en Angleterre avec le protestantisme. On pouvait voir la « high-church » ou la « haute église » qui s'attache au rituel et à l'épiscopat et la « low-church » ou la « basse église » où l'accent est mis sur le rôle central de la prédication biblique en prônant une organisation ecclésiale de type congrégationaliste (c'est-à-dire l'accent est mis beaucoup plus sur l'autorité et le pouvoir de la communauté locale) et parfois même le baptême des adultes. C'est surtout cette tendance du protestantisme qui revendique le qualificatif d'Eglise Evangélique. Au 18^e siècle, le méthodisme, une autre tendance du protestantisme va prendre de l'ampleur surtout aux Etats-Unis avec le pasteur John Wesley qui consacrera de la valeur à la conversion, la piété personnelle et l'évangélisation. Au 19^e et 20^e siècle, le mouvement évangélique sera remarquable au travers de sa double identité doctrinale et institutionnelle. Ainsi au plan théologique, il faut être fidèle à l'Evangélique originel en insistant sur la grâce, la foi, l'Ecriture et la relation individuelle avec Dieu ceci sans intermédiaire (plus de confession) et au plan institutionnel, la fusion d'églises pour avoir des associations, des fédérations nationales ou internationales. La puissance et l'émergence des églises évangéliques partiront des Etats-Unis avec l'élection en 1976 d'un Baptiste, un croyant convaincu Jimmy Carter comme président, l'événement était si marquant que les revues Times et

News Week ont baptisé 1976 « année des évangéliques » (Ben Barka, 2006 : 53) et un an plus tard ce regain spirituel prendra envol de Rio au Brésil avec l'Eglise Universelle du Royaume de Dieu (1977) et l'Eglise Internationale de la grâce de Dieu (1980) pour embraser les autres continents. Ces églises envahiront aussi l'Afrique toujours dans les années 1980 car bien avant les églises protestantes existaient mais pas trop répandues. Au Bénin, ces églises vont beaucoup émerger pendant la période révolutionnaire (1972 à 1990) surtout dans les années 1980 et se proliférer après la conférence des forces vives de la nation de février 1990 qui s'est ouverte sur la reconnaissance des libertés dont celle religieuse. Au nom de cette liberté, on va constater la naissance accélérée des églises évangéliques ou des sectes selon Alladayè (2003 : 323) qui se traduira par leur diversité, leur multiplicité et leur prolifération.

Le Bénin est un pays de fortes croyances religieuses selon Alladayè (2008 : 27) et il poursuit « l'héritage traditionnel, l'impact des grandes religions importées et la prolifération des nouveaux mouvements religieux conjugués, ont forgé dans le cœur des Béninois un solide attachement au merveilleux et au surnaturel ». Ceci pour montrer que l'un des facteurs fondamentaux de la prolifération des églises évangéliques est le besoin spirituel, moral, social et économique qu'éprouvent les populations du Bénin en général et de Glazoué en particulier. Alors la demande se fait déjà sentie et ces besoins seront vite comblés par des services offerts.

Cette pratique s'apparente à une entreprise ou à ce que Amouzouvi (2005) appelle un marché précisément le marché de la religion. Dans un marché, on a la présence des acheteurs ou consommateurs et des vendeurs ou offreurs qui constituent les principaux acteurs. Ce qui signifie, s'il faut s'en tenir toujours aux propos de Amouzouvi, qu'il y a des demandeurs de service religieux et des offreurs de ces services d'où la présence des notions économiques dans la religion et comme le souhaite l'économiste français Simonnot (2008 : 23) « il faut désormais faire entrer la religion dans une réflexion scientifique notamment économique ». Pour Smith (1776), l'économie du marché se repose sur l'offre et la demande. La religion étant désormais perçue comme un marché alors il s'agit d'étudier la théorie de l'offre et de la demande dans le marché religieux précisément chez les chrétiens évangéliques.

L'étude de cette théorie très capitale pour l'économie dans la sphère religieuse présente un intérêt particulier pour l'analyse socio anthropologique. C'est dans cet esprit que la présente recherche porte sur : offre et demande religieuses chez les chrétiens évangéliques à Glazoué.

L'étude s'articule autour de deux grandes parties. L'une s'intéresse aux aspects théorique et méthodologique qui ont structuré la recherche et l'autre partie présente une analyse socio anthropologique de l'offre et de la demande chez les chrétiens évangéliques à Glazoué.

**PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE :
UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO
ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION**

CHAPITRE I : CADRE THEORIQUE

1-1 Problématique

La multiplication et la diversité religieuses sont mises sous le couvert de la liberté religieuse où chacun est libre de choisir son appartenance religieuse surtout avec les tendances religieuses que les sociologues qualifient de nouveaux mouvements religieux. Au nom de cette liberté et pour d'autres raisons quelquefois financières, selon Amouzouvi, des entrepreneurs religieux se positionnent sur ce grand marché que constitue la religion. Mais quelles peuvent être les conditions favorables à cette pratique ou à ce business religieux?

Ce foisonnement d'églises de toutes obédiences permet de comprendre que le marché religieux est très fécond et dynamique (Barbier et Dorier. Apprill 2002 ; Fancello 2007) car déjà en 2002, au Bénin on compte environ 741 mouvements religieux se réclamant de Jésus- Christ en dehors du catholicisme (INSAE, 2002).

Les différents acteurs (fondateurs et fidèles de ces églises évangéliques) proviennent du catholicisme, des religions traditionnelles, de l'islam, du christianisme céleste et même encore des églises révélées ou des "born again". A en croire, nos sources empiriques, c'est que ces ex-partisans de ces différentes religions et nouveaux fidèles évangéliques ne trouvent plus de solutions à leurs vicissitudes quotidiennes car selon eux, ces religions ne sont plus capables d'apporter des solutions véritables et concrètes à leurs problèmes quotidiens de plus, ces religions sont devenues très exigeantes, contraignantes et imposant trop de devoirs. Ceci pose déjà la question de la demande donc ces religions révélées ou évangéliques se sont retrouvées dans un contexte où le marché existe déjà et même très dense.

L'hyperactivité, la pro activité et la capacité innovatrice des pasteurs dira Willaime (2011 : 4), leur permettront de proposer des offres à ces fidèles tout en s'appuyant sur leurs difficultés, leurs besoins, leurs aspirations quotidiennes. Ceci va entraîner l'accroissement rapide et exponentiel de ces églises. Comme preuve, le RGPH3 de la population révèle qu'au Bénin, la communauté autres chrétiens qui regroupe protestants et célestes passe de 295246 en 1992 à 845088 en 2002 soit de taux

d'augmentation de 11,1% contre un taux de croissance 1,2% pour l'église romaine catholique (INSAE, 2002).

Ces "entrepreneurs religieux" intègrent la culture à la foi selon les souhaits du Pape Jean Paul II (1986) «une foi qui se situerait aux frontières de ce qui est humain, donc de ce qui est culture, serait une foi qui refléterait pas la plénitude de ce que la parole de Dieu manifeste et révèle, une foi décapitée, pire, une foi en phase d'auto anéantissement » car ils mettent le message religieux en relation avec des éléments concrets c'est-à-dire des réalités palpables touchant le vécu des fidèles pour mieux atteindre leur cible et subvenir à leurs attentes ou demandes. Puisque s'inscrivant dans la logique du sociologue allemand Weber (1905), la religion concerne la vie ici-bas, la façon de se conduire sur cette terre donc comment chaque acteur vit sa vie de religieux. Alors pour lui, l'adhésion à la religion serait peut-être due à la façon dont les différents acteurs gagnent leur vie, trouvent solutions à leurs problèmes ou proposent des offres pour remédier à ces problèmes. Ces entrepreneurs religieux sont modernes car ayant compris que le monde change et il faut évoluer avec son temps.

Ces offreurs de biens religieux s'appuient sur la culture des communautés concernées et arrivent à adapter le message à cela. La modernité, la pro activité et la diversité des offres qui caractérisent ces églises évangéliques seraient à la base de leur augmentation rapide et de leur prolifération. Car pour Carrier (1997 : 45), «la distinction nécessaire entre la foi et la culture ne signifie pas une séparation entre les deux éléments. La foi resterait désincarnée et inféconde sans la médiation des cultures. L'Eglise a besoin des cultures pour s'exprimer, pour fructifier et pour sanctifier toute la réalité humaine. Dans toutes les conditions historiques, la complémentarité de la foi et des cultures est donc indispensable à l'évangile et celle-ci doit résulter de l'union sans confusion des réalités anthropologiques et théologiques qui concourent à l'incarnation du christianisme». A ces différentes raisons, il faut aussi reconnaître que ces églises pour leur mission d'évangélisation utilisent tous les moyens modernes de communication : Internet, scénographie mais surtout la musique car pour elles, chanter et danser c'est prier plusieurs fois. Ainsi on peut donc affirmer que le mouvement évangélique dans Glazoué est soutenu par des demandes ou attentes qui se font sentir et des offres qui

intelligemment y sont proposées. En d'autres termes, ce phénomène est la résultante d'un certain nombre de facteurs et d'acteurs.

La sociologie permettra aux différents acteurs de comprendre les facteurs sociaux qui sont à la base de cette pratique. Ainsi restant dans la logique de cet objet de recherche, on peut se poser la question de savoir : **Comment s'explique la théorie de l'offre et de la demande religieuses chez les chrétiens évangéliques à Glazoué ?**

1-2 Hypothèses

- Les populations de Glazoué expriment plusieurs attentes en Dieu ;
- Les offres évangéliques répondent aux attentes des populations de Glazoué.

1-3 Objectifs de recherche

Toute recherche s'assigne des objectifs qui constituent son aboutissement final. La présente recherche comporte un objectif général et des objectifs spécifiques.

1-3-1 Objectif général

Etudier la théorie de l'offre et de la demande dans l'évangélisme à Glazoué.

1-3-2 Objectifs spécifiques

L'atteinte de cet objectif général passe par la réalisation des objectifs spécifiques suivants :

- Identifier les attentes des populations en Dieu à Glazoué ;
- Montrer les liens entre les offres évangéliques et les attentes des populations de Glazoué.

1-4 Délimitation et clarification conceptuelle du sujet

1-4-1 Délimitation thématique

Le présent sujet, objet de recherche, s'inscrit dans le cadre général de la sociologie anthropologie mais plus spécifiquement dans celui de la sociologie de religion. Le concept d'Évangélisme ne doit donc pas être trop compris sous l'angle théologique. Toutefois certains concepts utilisés sont empruntés à l'économie mais expliqués et compris plus dans le sens de la sociologie. Ce sont les concepts de demandes et d'offres. Tous ces concepts sont aussi utilisés avec l'état des discussions actuelles dans la sociologie et l'anthropologie religieuse.

1-4-2 Clarification conceptuelle

Cette phase traite des concepts sur lesquels reposent la compréhension et l'esprit du présent mémoire.

Les notions de "demandes "et d'"offres" et de leur interaction sont apparues avec Adam Smith (1776).

L'offre serait comprise comme la quantité de biens ou de services que les agents économiques sur un marché sont disposés à vendre en fonction d'un prix donné. Pour Adam Smith (1776) le prix de l'offre est fixe et que la demande va augmenter ou diminuer selon que le prix diminue et augmente.

La notion de demande, quant à elle, est la quantité de biens ou de services que les agents économiques sur un marché sont disposés à acheter en fonction d'un prix donné.

Durant le XIX^e siècle, l'école de pensée marginaliste voit le jour avec les travaux de Stanley Jevons, Carl Menger et de Léon Walras. L'idée principale est que le prix est déterminé par le prix le plus élevé, le prix à la marge. C'est une importante amélioration par rapport aux idées d'Adam Smith à propos de la détermination des prix d'offre.

Ceci dit, la demande dans le domaine religieux doit être comprise comme des besoins, des attentes des populations vis-à-vis de Dieu. Leur degré de croyance, leur espoir en Dieu c'est-à-dire la solution à leurs problèmes quotidiens comme certains chrétiens aiment le dire « leur Alpha et leur Omega ». Ils considèrent Dieu comme le seul capable d'apporter des solutions idoines à leurs difficultés car c'est celui qui essuiera toute larme de leurs yeux (apocalypse 8 : 17). Ainsi ils lui doivent leur existence, leur vécu et leur devenir ou avenir. Dieu est leur dernier recours selon Amouzouvi (2005 :41) « que rien ni personne ne semble vous tendre la main de secours, c'est vers la religion que vous vous tournez. C'est elle qui vous protège, vous fait espérer, relève les causes des malheurs qui tombent sur vous et propose des solutions pour y remédier ». C'est le rôle premier de la religion, un refuge, un rempart pour les problèmes, les ennemis. Ce qui fait qu'un nombre important de populations de

Assanté /Glazoué y croit beaucoup à cette idéologie mais elles n'ont pas toujours peut-être solutions à ces attentes d'où des offres nouvelles.

Les offres nouvelles ici, sont des pratiques nouvelles apportées par des personnes au nom de Dieu aux difficultés des populations. Ce sont des services, des biens qu'ils apportent aux demandeurs pour les accrocher en tenant compte de leurs attentes. Ces offres selon nos informations associent la foi à la culture donc aux réalités vivantes et concrètes de ces populations. L'évangile s'appuie sur certaines pratiques innées et intrinsèques à l'individu alors l'adhésion semble vite prendre. C'est à cela, que Testot (2011 : 9) invite les grandes religions « En parlant des religions orientales (l'hindouisme), il dit : ce phénomène opère par le biais d'individus passerelles, par exemple des gourous qui occidentalisent une religion orientale afin de la rendre digeste à des personnes issues d'autres cultures » et cette digestion passe par, selon Fath (2011 : 7), la souplesse locale et communautaire des églises évangéliques à sortir de 'niche de marché' et à s'adapter à tous les milieux.

Mais entre l'offre et la demande se trouve le prix.

Le prix ici doit se comprendre comme les exigences, les contraintes, les obligations, les exactions, et les devoirs s'imposant trop aux fidèles. Entendre par exigences, contraintes, obligations et devoirs, trop de cotisations, trop de quêtes, trop de zèle, de problèmes sociaux sans solutions (sorcellerie, chômage, maladie, divorce, adultère, stérilité, polygamie, mauvaises récoltes), manque d'amour, manque de considération réciproque, responsabilité trop verticale entraînant une lenteur dans les décisions, trop de travaux collectifs surtout champêtres, des cotisations obligations et imposées, des points financiers non faits après des recettes (quête, vente des produits agricoles) ...

Mais qu'est-ce qu'une Eglise Evangélique ?

Les Eglises Evangéliques sont des églises révélées ou des églises des convertis ou ce que Corm (2006 : 1) appelle des "born again" et comprenant le protestantisme, le pentecôtisme, le méthodisme et l'évangélisme ceux qui y fréquentent sont alors appelés des chrétiens évangéliques.

Ces églises mettent l'accent sur l'évangile à "quatre angles" à savoir Jésus sauve, Jésus baptise, Jésus guérit et Jésus revient et aussi sur la puissance de l'Esprit Saint et sur la place de la dimension émotive de l'expression religieuse. Elles sont caractérisées par le biblicisme, le "cruxicentrisme", la conversion et l'engagement militant, à en croire Dejean (2008).

Ces Eglises Evangéliques sont caractérisées par :

- **Le biblicisme** est l'attachement à l'écriture, à la bible qui constitue l'unique source d'autorité légitime, la bible est inerrance car la bible dans ces manuscrits originaux, est sans erreurs car révélée entièrement par l'Esprit Saint. Donc l'évangile et précisément la bible est partagée à tous et doit être comprise de tous. Ici plus de valeur est accordée au nouveau testament qui parle de la vie de Jésus Christ de la naissance à sa crucifixion.
- **Le "cruxicentrisme"** est la crucifixion du Christ, il est un élément fondamental car elle constitue l'événement par lequel Jésus sauve l'homme du péché. Elle est importante car elle rachète l'humanité des péchés. Pour bénéficier de cette grâce, il faut se reconverter ou se convertir d'où la conversion.
- **La conversion**, elle est l'élément très capital dans la vie du chrétien ou du croyant car elle est une rencontre individuelle et déterminante avec Jésus. Donc on ne naît pas chrétien, on ne l'est pas en fonction d'un héritage social familial mais on le devient selon une expérience personnelle, Amouzouvi (2005). Cette conversion est bien une « nouvelle naissance » d'où l'expression de "born again" utilisée dans le contexte de l'évangélisme américain non pas une naissance biologique mais plutôt une naissance de l'esprit donc un choix personnel, une liberté religieuse, une indépendance ceci sous le contrôle du libre arbitre de chacun. Connaître Jésus Christ et le faire connaître tel est le pivot de l'évangélisme d'où l'engagement militant.
- **L'engagement militant ou l'évangélisation** est l'une des conséquences les plus visibles de la conversion. Car une fois converti, le chrétien se doit de participer activement aux activités de la communauté que ce soit des réunions de prière, l'aide

apportée à la vie de l'Eglise en fonction de ses compétences professionnelles, ou l'annonce de l'évangile. Cet engagement militant a une fonction évangélisatrice et également communautaire puisqu'il rend possible une forme de socialisation qui s'opère au sein de l'Eglise. En ce sens, certaines Eglises Evangéliques fonctionnent sur le mode de l' « entre soi ».

Et pour les évangéliques, chacun peut recevoir l'Esprit Saint comme les apôtres l'ont reçu chacun le jour de pentecôte. Donc chaque chrétien peut être visité par l'Esprit Saint et se mettre en transe et parler des langues de feu c'est-à-dire celles que l'Esprit Saint leur mit aux lèvres.

1-4-3 Justification du sujet

1-4-3-1 Raisons subjectives

On ne réunit les gens qu'autour de leurs intérêts dit-on. La participation ou l'adhésion à une religion donnée serait régie par des intérêts spirituels, moraux, matériels ou financiers. Donc pour choisir une religion donnée on s'assure que ses attentes ou ses difficultés seront comblées. Alors une fois que ce principe ne serait pas honoré, le fidèle ou le demandeur est libre d'aller chercher d'autres offreurs qui sont censés lui proposer des services répondant à ces attentes qui ont pour nom sorcellerie, chômage, maladie, divorce, ... Ce que l'église catholique, les religions traditionnelles, le christianisme céleste, l'islam et même des églises évangéliques n'arrivent plus à leur offrir. Ce qui amène les anciens fidèles de ces religions à choisir les églises évangéliques qui proposent des nouvelles pratiques plus aptes et plus concrètes répondant à leurs aspirations donc touchant des difficultés quotidiennes que rencontrent ces populations de Glazoué. Les offres évangéliques sont proactives et concrètes alors moins abstraites comme ce fut le cas du catholicisme qui renvoie tout dans le royaume des cieux en ignorant les vicissitudes quotidiennes des fidèles alors que les évangéliques appesantissent plus leur mission sur la vie ici-bas d'abord et c'est après que le royaume des cieux apparait.

La présente recherche se donne alors pour tâche de montrer que la population de Glazoué est un peuple croyant à l'instar du peuple béninois qui a beaucoup de demandes en Dieu en qui il doit son existence, sa vie et son avenir. Il va s'agir aussi

d'étudier les déterminants sociaux qui sous-tendent le choix des églises évangéliques et d'énumérer les pratiques religieuses induites par les évangéliques, ce qui nous permettra d'établir le lien entre l'offre et la demande évangéliques et de vérifier la théorie de l'offre et de la demande. Car si l'on n'est pas satisfait par rapport à un service donné, on le change. Ainsi l'offre doit répondre à la demande qui existe. La religion n'est plus seulement vue comme un système solidaire de croyances comme le présentait Durkheim (1994) mais surtout un acte solitaire et individuel. La recherche part donc d'une lecture de ces observations associées aux connaissances obtenues dans le cadre de la formation universitaire sur les dimensions socio anthropologiques de la religion pour atteindre ces objectifs.

1-4-3-2 Raisons objectives

Les raisons objectives prennent corps avec les résultats et pistes de recherche issus de la lecture des travaux produits par les économistes sur la théorie de l'offre et de la demande, de l'apport des sociologues sur les déterminants sociaux de la naissance des nouveaux mouvements religieux et des théologiens sur les mobiles spirituels de la création des églises et de l'évangile. Etant donné que les différents travaux ayant abordé le phénomène, ne l'ont pas saisi en termes d'immobilisme des religions "traditionnelles" ou de pro activisme des évangéliques ou de l'offre et de demande, la recherche se veut, d'asseoir une base d'analyse socio anthropologique des phénomènes, en vue de permettre une nouvelle lecture des déterminants sociaux liés à la création et l'émergence des églises évangéliques. Pour alors mieux expliquer les conceptions afin de les justifier par des exemples précis, l'évangélisme dans Glazoué est choisi pour étudier la théorie de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse.

1-5 Quelques axes actuels de la discussion

"La religion est l'opium du peuple", le pensait Karl Marx (1835) en appuyant son analyse sur le rôle approbateur que jouait la religion dans le monde européen vis-à-vis du capitalisme caractérisé par l'exploitation de l'homme par l'homme. Mais en le pensant ainsi, la conception marxiste de la religion déniait à celle-ci, son rôle de sauveur, de protecteur, de refuge, de rempart, de recours et de couverture. Car Karl Marx en cette période confondait le rôle de la religion à celui de la lutte des classes

surtout le capitalisme qui, dans son fonctionnement n'accordait pas une valeur primordiale d'avant-gardiste à l'homme mais plutôt au profit et au gain. Les capitalistes avaient l'onction des chefs de l'Eglise surtout du catholicisme romain qui ne manifestaient pas une position protestataire. Mais Marx et ses alliés n'avaient pas trop approfondi leur analyse sur le rôle de protecteur, de sauveur, de refuge, de couverture, de rempart, de recours que joue la religion. Car en le faisant, ils auraient su que les fidèles y vont pour recevoir de la protection et pour solutionner leurs problèmes ou difficultés et qu'une fois, ce principe ne serait plus possible et que la religion serait devenue un "opium", ces fidèles la quitteraient au profit d'une autre qu'ils jugeraient capables de leur garantir ces attentes. Alors ces chefs religieux n'accepteraient pas la religion comme un "opium" de nos jours. Ceci semble se vérifié dans le cas de l'évangélisme dans Glazoué car ceci est à la base de la naissance et de l'émergence des églises évangéliques au Bénin surtout pendant la période révolutionnaire (1972-1990).

Alladayè (2008 : 29) dira que l'ère du marxisme léninisme (1974-1990) occasionne un refuge des Béninois dans la religion puisque cette période donna naissance à des grandes et graves exactions vis-à-vis de l'être humain alors les Béninois surtout les intellectuels n'approuvant pas les idéaux marxistes se verraient obliger de se rétracter dans la religion surtout dans les églises évangéliques ou révélées pour pouvoir mieux s'exprimer et éviter les éventuelles représailles du régime. Et il poursuit en ces termes « le régime révolutionnaire créa des conditions objectives qui, elles aussi, servirent largement à pousser les Béninois à se réfugier dans la religion. En effet, la détérioration des conditions de vie et la misère consécutives à la gestion catastrophique de l'économie eurent pour conséquence d'amener beaucoup de gens à rechercher la voie de la survie matérielle dans le recours au spirituel : prières pour trouver du travail ou obtenir une promotion, sacrifices pour se redresser et réussir des affaires compromises... et le résultat fut la prolifération de mouvements religieux de toutes sortes : sectes, associations de vénération de saints ou de sacrements, groupes d'entretien de lieux sacrés ». Les églises évangéliques sont alors un refuge, un protecteur en cas de difficultés et Vuarin (1990) complètera en reconnaissant aux sphères religieuses un rôle non négligeable pour assurer une forme de protection

sociale basée sur les principes de charité. Mais Alladayè n'a pas su montrer que la religion s'apparente à un marché où la demande et l'offre se côtoient. Et que les souffrances et difficultés des populations béninoises constituent leur demande en Dieu les obligeant à prendre la religion comme un refuge et que les religions à travers les chefs religieux en leur réservant ce refuge se présentent comme un prestataire de service, un offreur ou producteur de biens.

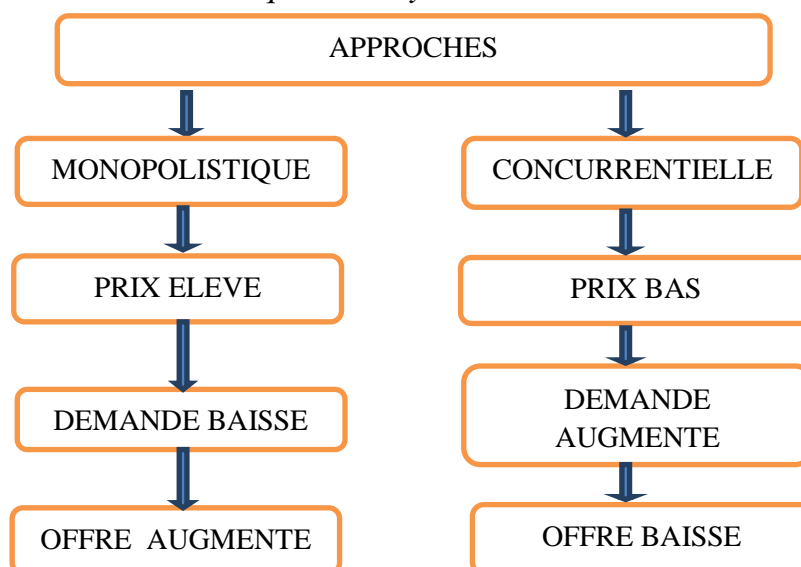
S'inscrivant dans cette même logique, Amouzouvi (2006), conçoit la religion comme un recours et surtout le dernier quand tout semble être bloqué ou on semble être seul au monde avec d'énormes difficultés alors on cherche Dieu à travers les religions pour lui déverser son fardeau car lui seul pense-t-on, peut relever les causes des malheurs qui tombent sur vous et proposer des solutions pour y remédier. Pour lui au nom de la liberté religieuse, chacun peut créer sa propre religion et offrir ses prestations selon que la demande existe et est grande et d'autre part offre une gamme variée de choix aux fidèles. Ceci dit, Amouzouvi a eu le mérite de reconnaître qu'il existe une demande et des demandeurs ou consommateurs et une offre et des offieurs ou producteurs ou des prestataires de service religieux. Il parle aussi des acteurs religieux en termes de "clients" ou de fidèles consommateurs de produits proposés par des responsables ou des fondateurs de communautés religieuses qui sont des "fournisseurs", des prestataires de service religieux. Mais il n'a pas abordé le sujet dans le sens de l'offre et de la demande et précisément sur l'angle de la théorie de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse.

Gadou (2004), en étudiant les prophétismes en pays Dida et la logique du marché en Côte d'Ivoire, a eu à montrer les nouvelles pratiques religieuses qu'offrent les nouveaux producteurs religieux à travers les prophètes en pays Dida. Et en parlant de la façon dont évoluent ces prophètes, il dit « cette pratique des pasteurs est perçue d'une part comme un triomphe d'une conception entrepreneuriale chez les pasteurs qui fait d'eux des opérateurs économiques et de leurs mouvements des sortes de prestataires de services spirituels à caractère marchand ». A travers son explication, il ressort que ces pasteurs ou fondateurs d'églises sont des fournisseurs et leurs fidèles des clients et consommateurs de biens. Il précise aussi que ces fournisseurs sont plus

issus même de cette société ce qui leur permirent de connaître les maux dont souffraient les peuples Dida qui ont pour nom : sorcellerie, chômage, maladie, promotion dans les services pour les travailleurs, mauvaises récoltes, divorces, endettements, licenciement, ... car la Côte d'Ivoire en cette période (les années 1980) traversait une crise sans précédent due au programme d'ajustement structurel et à la baisse de la production du cacao et du café et de la chute de leur prix plongeant les Ivoiriens dans un désespoir. Les prophètes sont survenus comme des sauveurs, des délivreurs et ceci se remarquait aussi à travers leurs dits et faits car voyant que les religions existantes ne sont plus capables d'aider ces populations. Avec Gadou, nous avons vu que c'est dans les difficultés que les hommes ont plus des attentes en Dieu et que c'est également en ces périodes que naissent des pasteurs tel le messie pour penser combler ces attentes comme les entrepreneurs le font sur un marché en offrant des services ou des produits en tenant compte de la demande. Alors cet auteur eut le mérite d'avoir abordé le sujet dans l'angle de l'offre et de la demande prophétiques. Le présent sujet abondera dans le même sens mais dans l'évangélisme à Assanté/ Glazoué.

1-6 Modèle théorique de l'analyse

Figure N°1 : *Le modèle théorique d'analyse*



Source : Données de terrain, 2016

En se conformant à l'objectif principal de cette recherche, il est présenté ici, les approches monopolistiques et concurrentielles appliquées en économie.

En effet, ces approches permettent de mieux comparer le phénomène religieux à l'économie de marché où les notions de l'offre et de la demande interagissent l'une sur l'autre en faisant appel au prix. Ainsi dans la loi de l'offre et de la demande, les tendances suivantes sont observées :

- **Dans l'approche monopolistique ou dans le monopole**, il existe un seul producteur pour un bien ou service donné, l'acheteur n'ayant pas d'autres solutions que de passer par ce fournisseur. Une situation de monopole est caractérisée par un pouvoir important du producteur, il contrôle le prix et la quantité. Ainsi l'entreprise en situation de monopole, fixe le prix au niveau où cela maximise son profit au lieu que le prix soit imposé par le marché. Si l'acheteur s'abstient de prendre le bien à lui offert par le seul producteur, il le fait à ses risques et périls. Ainsi pour Marshall (1890) quand le prix d'un bien augmente (*ceteris paribus*), on constate une augmentation de l'offre et une baisse de la demande car quand le prix est élevé, le producteur fait beaucoup de profits ou de bénéfices ceci attire d'autres producteurs à venir s'installer sur le marché et entraîne le départ ou la fuite des acheteurs ou consommateurs. Entendre ici par profits, le nombre important de fidèles qui constitue la valeur, la fiabilité de la communauté religieuse et qui permet aux dirigeants de se faire de l'argent, de la renommée,... Alors *Ceteris paribus* (toutes choses égales par ailleurs), toute augmentation du plein-prix d'une religion se traduit par une réduction du nombre de fidèles selon Ekelund et alii. Ceci dit, quand il y a trop de contraintes, d'exigences, d'obligations, de devoirs (trop de cotisations, de quêtes, de responsabilité, trop d'injures, trop de travaux collectifs, du harcèlement sexuel, des mariages forcés et autres) et que les difficultés (maladie, sorcellerie, chômage, endettement, mauvaises récoltes, divorces, conflits conjugaux et familiaux, polygamie, et autres) s'accroissent sans solutions concrètes et pratiques, les fidèles sont obligés de renoncer à cette religion pour la substituer à une autre (à une église évangélique) qu'ils jugent capables de leur offrir des solutions aux problèmes quotidiens qui les rongent. Ainsi, les pasteurs-fondateurs

en profitent pour s'installer car étant incités par la demande existante et en voyant le bénéfice que font les religions existantes.

- **Dans l'approche concurrentielle**, il y a plusieurs vendeurs ou producteurs. Les vendeurs peuvent facilement s'implanter sur le marché ; ils sont donc nombreux au point qu'aucun d'eux n'est en mesure d'exercer une véritable influence sur les autres. Dans cette situation, les acheteurs ont leur choix de s'adresser à tel vendeur ou à tel autre. Ainsi chaque offre s'adresse à une demande particulière puisque son produit est différent de celui des autres car chaque religion a ses dogmes, ses rites, ses exigences morales, ce qui lui permet de «fidéliser» une partie de ses adhérents et d'en tirer d'autres. L'apparition de nouveaux concurrents oblige les entreprises ou religions existantes à réduire progressivement leur prix si elles veulent conserver tous leurs clients ou fidèles; au bout du compte, le prix est ramené au niveau du coût et le profit disparaît. En tendance concurrentielle, le prix est bas, la demande augmente et l'offre diminue. Alors quand, il y a beaucoup de religions, celles qui sont moins contraignantes, moins exigeantes, avec moins d'obligations, moins de devoirs et qui trouvent des solutions aux vicissitudes quotidiennes des populations auront beaucoup d'adhérents ou de fidèles car les fidèles sont incités à choisir la religion ou l'église qui leur paraît moins chère et qui répond plus à leurs aspirations. Et selon Chaumont et Hoffner (2009) « un prix plus bas permet à une religion de retenir sinon d'attirer, un plus grand nombre de fidèles » car les consommateurs sont d'autant plus disposés à acquérir une certaine quantité de biens que le prix en est faible. Et toutes choses égales par ailleurs, toute réduction du plein prix se traduit par une augmentation des fidèles diront Ekelund et alii.

Mais même en situation de concurrence, certains fidèles demeurent toujours dans leur religion ceci grâce à la qualité du produit (le dogme, les rites, les exigences morales).

CHAPITRE II : CADRE METHODOLOGIQUE DE LA RECHERCHE

2-1 Démarche méthodologique

La démarche méthodologique adoptée pour aboutir aux résultats est présentée dans cette partie. Il comprend quatre sections. La première décrit la nature de l'étude, la seconde présente les techniques de collecte de données propres à la recherche, la troisième identifie la population cible et l'échantillon, tandis que la quatrième section explique la manière dont seront analysées les données recueillies sur le terrain. Les méthodes ne sont que des mises en œuvre particulières de la démarche. Elle qui est une manière de progresser vers un but. Exposer la démarche, c'est décrire les principes fondamentaux à mettre en œuvre dans tout travail de recherche.

2-1-1 Nature de la recherche

La présente recherche est de nature qualitative avec quelques données quantitatives. Elle est surtout qualitative compte tenu des données collectées qui sont très empiriques car il s'agit des faits qui touchent à la vie intrinsèque des populations c'est-à-dire la foi qui ne peut être mieux appréhendée qu'à travers des discussions avec les concernés. Les informations recueillies sont purement descriptives. Toutefois, quelques données quantitatives ont été aussi collectées pour justifier par exemple la taille de population et le nombre d'églises évangéliques présentes.

2-1-2 Présentation et justification du cadre d'étude

Le cadre d'étude ici est la commune de Glazoué, située dans le centre du Bénin précisément dans le département des Collines à 234km de Cotonou. Elle se limite au nord par les communes de Ouèssè et Bassila, au sud par Dassa, à l'est par Ouèssè et Savè et à l'ouest par Bantè et Savalou et compte 48 villages ou quartiers de villes administratifs répartis dans dix (10) arrondissements que sont : Aklampa, Assanté, Glazoué, Gomé, Kpakpaza, Magoumi, Sokponta, Ouèdèmè, Thio et Zaffé. La commune s'étend sur une superficie de 1750km² et compte une population de 124.431 habitants (INSAE, 2013). Elle est composée de plusieurs groupes socioculturels ou ethnies dont deux (2) sont majoritaires à savoir les Maxi se retrouvant plus à Aklampa, Assanté, Ouèdèmè et Thio donc dans les arrondissements dits Maxi et les Idaasha présents plus à Gomé, Kpakpaza, Magoumi, Sokponta et Zaffé des localités dites

Idaasha et l'arrondissement urbain celui de Glazoué où les Maxi et les Idaasha sont majoritaires mais on y retrouve aussi des populations venues d'autres contrées. Ainsi dans la commune on y rencontre aussi les Fon venus du département du ZOU principalement des communes d'Agbangnizoun, d'Abomey, de Didja, de Zakpota et de Zogbodomey, des Adja venus du Couffo (Dogbo, Djakotomey, Lalo, Azovè, etc.), les Ibo, les Yoruba venus du Nigeria, et les Djerma venus du Niger, des Peulhs, et d'autres groupes socioculturels en provenance du nord Bénin. Ces populations immigrées sont à la recherche des terres fertiles cultivables et du réseau hydrographique riche et diversifié propices à l'agriculture et à l'élevage. La présence du marché attire les commerçants Adja, Ibo, Yoruba et autres. Les principales religions pratiquées sont: les religions traditionnelles, la religion chrétienne et l'Islam. Par rapport aux religions traditionnelles ou le *vodun*, on dénombre plusieurs divinités dont le *Sakpata*, le *xebioso*, le *dan vodun*, le *bosikpon*, le *atigali*, le *koku vodun*,... qui sont vénérées et comptent de nombreux adeptes. S'agissant de la religion chrétienne, on y trouve l'Eglise catholique, les Eglises évangéliques (EEAD, EAR, MVC, EBCM, EPMB, EPMBC, MEA, MEF, Pentecôte, URHC, EEI Foursquare, UEEB, Eglise Adventiste du 7^e jour, EPEJ, EESE "ORISPRIS" ...), les églises du christianisme céleste, les Témoins de Jéhovah, l'Eglise catholique de Banamè de Parfaite. La commune de Glazoué est encadrée par des communes réputées de grandes croyances ou pratiques religieuses. La commune de Dassa est un centre religieux caractérisé par la présence de la représentation de la vierge Marie dont la célébration est faite au cours de la grotte mariale Arigbo qui regroupe des milliers de pèlerins surtout chrétiens venus d'horizons divers. Savalou quant à elle, abrite le dieu ou génie protecteur et bienfaiteur appelé *Dankoli* dont les réputations dans le sens de sa puissance vont au-delà de nos frontières. S'agissant de Savè, elle est le lieu de rencontre ou de pèlerinage de la confrérie appelée la fraternité *Ogboni Aboridjin* dont le chef ou guide, Kabiéssi Owolobè est spécialiste de la lutte contre la sorcellerie ou tout autre esprit malfaiteur. Ceci dit, les populations de la commune de Glazoué sont entourées des grandes localités de pratique ou croyance religieuse alors on peut s'imaginer les comportements religieux ou croyants de ses populations. Ainsi des grands lieux religieux sont mêmes à faire remarquer dans la commune de Glazoué ; il

s'agit du site catholique Ecun Maria de Gomé et du site annuel de vénération de **Bosikpɔn** dans Aklampa. L'arrondissement d'Assanté, cadre spécifique de cette étude, est situé à 20km du chef-lieu de la commune. Limité au nord par Aklampa (localité abritant la divinité **Bosikpɔn**) avec qui, il partage une bonne frontière, à l'ouest par le fleuve Ouémé, à l'est par Magoumi et au sud par l'arrondissement de Thio précisément le village de Hoco. Assanté comprend aujourd'hui avec la nouvelle loi sur les unités administratives promulguée en 2015, cinq (5) villages administratifs (Assanté, Gbanlin, Gbanlin-fifadji, Houin et Houin- Sègbèya), des hameaux (Olorounwa, Bakpogandji, Lagbé, agbalagbadji, akabassihoué, affoyadoho) et certains camps peulhs. Les groupes sociolinguistiques présents sont entre autres les Maxi (en majorité), les Fon venus du plateau d'Abomey, les Idaasha, les Adja, les Peulhs, les Holli qui exercent les activités économiques à savoir l'agriculture, l'élevage, la pêche et l'exploitation forestière. Il abrite des lieux des cultes comme des collines où se trouvent des génies qui sont vénérés et à qui des sacrifices sont régulièrement faits (*nadoku, adanmalè, alodin, antrigbigbi,...*) et c'est un milieu qui a été le théâtre de luttes entre les chrétiens d'une même confession religieuse et qui se sont même soldées par les intervenants des chefs traditionnels, du village et de l'arrondissement. Avec sa population de 9.704 habitants (RGPH₄, INSAE 2013) et ayant une dynamique religieuse importante (plusieurs divinités du *vodun*, 2 églises catholiques, 5 églises du christianisme céleste, 17 paroisses des églises évangéliques, 1 mosquée, 1 paroisse de l'église de Banamè). La présente étude porte sur les populations de la commune de Glazoué et plus spécifiquement celle d'Assanté. En 1995, un *Hunnɔn* (haut dignitaire) quitte la religion *vodun* pour se convertir à l'Union Renaissance d'Hommes en Christ (URHC). Les *vodunvi* au cours du *xwetanu* de l'année, vont se rendre chez lui (chez leur *Hunnɔn*). Mais celui-ci et ses frères en christ s'opposent. Ainsi les *vodunvi* vont entonner la chanson suivante : « *Dakpanu azɔnxakpo xɔ avinyɔn emi co wa yi kpɔn tonukuɛn xwé e mi co na jɛ jɔhun* » c'est-à-dire « *Dakpanu azɔnxakpo* » a acheté un avion alors venez tous chez *tonukuɛn* et vous prendrez un vol ». Ceci pour expliquer que l'ex dignitaire aurait trouvé un bonheur ou "gagné de la loterie" en se convertissant. Durant toute la période (au moins 21 jours durant), les *vodunvi* vont venir chez lui mais les frères en christ et lui vont toujours leur empêcher

d'avoir accès à la cour. Dans les années 2000, on constate le départ de certains fidèles catholiques de la chorale *Hanye* de la station d'Assanté. On va les retrouver à l'EAR. En 2013, un ancien animiste converti au christianisme céleste, va installer une église évangélique dans sa concession (dans l'enceinte du couvent principal de l'arrondissement). En 2014, un *vodunsi* du *vodun koku ou atigali* va fonder sa propre église dénommée ORISPRIS Eglise Evangélique et du Saint Esprit. Cette église serait l'unique et ne se trouverait nulle part en dehors d'Assanté. On constate un flux et un reflux au sein des religions dans cet arrondissement puisqu'il y a des convertis venus de toutes les grandes confessions religieuses (du *vodun*, du catholicisme, de l'islam, du christianisme céleste). Alors ce choix apparaît intéressant pour mieux comprendre les attentes des populations d'Assanté en Dieu et les nouvelles pratiques religieuses en cours (offres évangéliques).

2-2 Sources de l'enquête

2-2-1 Sources documentaires

Une recherche commence par une revue de la documentation, qui fournit des résultats d'enquête, d'étude sur le sujet et de donnée statistique officielle. Dans le cadre de cette recherche, l'étude documentaire a lieu dans les bibliothèques, les centres de documentations des institutions et dans des cybercafés. Elle a consisté à la lecture des ouvrages généraux et spécialisés, des thèses déjà soutenues sur le phénomène religieux au Bénin, sur la théorie de l'offre et de la demande, les données électroniques (web sites), des articles, des contributions de revue et des rapports relatifs à ce sujet surtout développant des notions sur la liberté religieuse, la demande et l'offre.

La nature de ces informations et les différents centres de documentation et bibliothèques parcourus sont indiqués dans le tableau I :

Tableau I : Centres de documentations parcourus et types d'informations recueillies

Centres de documentation	Nature des documents	Types d'informations
Centre de documentation universitaire, scientifique et technique et le LARRED	Ouvrages généraux: Dictionnaires Ouvrages sociologiques Ouvrages économiques	-Connaissances générale sur la sociologie de la religion -Connaissance générale sur les notions de l'offre et de la demande et de la théorie de l'offre et de la demande -approches et positions des auteurs sur les nouveaux mouvements religieux
Bibliothèque personnelle	Ouvrages généraux méthodologique Recueil d'articles de journaux	Approches et positions des auteurs sur les aspects de la recherche
Internet	-Rapport, thèses, Articles -Ouvrages spécifiques -ouvrages méthodologiques	-les approches, et surtout l'historique des églises évangéliques au Bénin -les approches, et surtout la mise en pratique de la loi de l'offre et de la demande dans la sphère religieuse

Source : Données de terrain, 2016

Les différentes sources orales viennent compléter et enrichir les informations recueillies par des documents.

2-2-2 Sources orales

Les sources orales renvoient aux personnes ressources touchées lors de la recherche à travers les entretiens. A ce stade de la recherche, des personnes spécifiques ont été ciblées au cours de cette étude, l'usage est fait spécifiquement sur les connaissances qu'ils ont des églises évangéliques et des représentations que pourraient avoir les acteurs en présence. L'accent a été mis de préférence sur les acteurs même en présence. Il s'agit de façon spécifique, de hauts dignitaires religieux et des fidèles: Catholique (ministère public, fidèles de chapelle), *Vodun* (*vodunnɔn* et *vodunsi*), christianisme céleste (seniors évangélistes, fidèles), islam (imams, fidèles) et quelques acteurs clés des églises évangéliques (fidèles, pasteurs et fondateurs) d'Assanté/ Glazoué.

2-3 Techniques et outils de collectes des données

Le choix d'une technique de recherche résulte d'un certain nombre de prédisposition scientifique. Il est fondamentalement lié aux aspects clés de la recherche. Ainsi, la collecte des données de terrain est faite à l'aide des techniques qui sont : l'entretien, questionnaire et l'observation et ayant pour outils respectifs le guide d'entretien, le questionnaire et la grille d'observation.

2-3-1 Entretien semi-structuré

Les méthodes d'entretien sont des processus fondamentaux de communication et d'interactions humaines qui instaurent un véritable échange à laquelle l'interlocuteur exprime ses perceptions, ou ses expériences. Partant de cette vocation, le choix de l'entretien semi-structuré, sous la forme de conversation, ouverte guidée, concentrée et ciblée entre enquêteur et informateur, semble mieux convenir à cette recherche, en ce sens que l'objectif consiste à comprendre les attentes des populations de Glazoué et en quoi les offres évangéliques accrochent plus leurs attentes. Car à notre compréhension, c'est la grande demande des populations en Dieu qui entraîne l'émergence et la prolifération des églises évangéliques. Ce qui pose la question de l'offre et de la demande et par ricochet, celle de la demande appelle l'offre. Dans la perspective d'une vérification de cette hypothèse sur le terrain, nous pensons qu'on peut aussi inscrire le mouvement évangélique dans Glazoué dans cet ordre d'idées.

2-3-2 Enquête à questionnaire

Cette technique est utilisée pour répondre au besoin du sujet en matière de recherche quantitative. Il consiste à poser à un ensemble de répondants, le plus souvent représentatif d'une population, une série de questions relative à la connaissance des mouvements religieux naissant. Ou encore, sur tout autre point qui intéresse le chercheur. Dans le cadre de cette recherche, le questionnaire est utilisé pour appréhender les raisons de l'appartenance religieuse des populations (des non-évangéliques et des évangéliques) d'Assanté.

2-3-3 Observation directe

L'observation directe est décrite comme une observation où le chercheur est présent sur le terrain. À partir d'une grille d'observation, le chercheur note, décrit les comportements des acteurs au moment où ils se produisent. Dans le cadre de cette recherche, nous avons assisté à des séances de culte, de prières de délivrance, des veillées de prières corps présent dans certaines églises évangéliques à savoir Eglise Africaine du Réveil (EAR), Mission Vision du Christ (MVC) et l'église catholique, et aussi des séances de cérémonies annuelles ou le *Xwetanu* et la fête du 10 janvier dans le *vodun*. Cette technique nous a permis de comparer les différentes pratiques religieuses (le dogme, les rites, les exigences morales, la célébration de la liturgie).

2-4 Population cible et échantillonnage

2-4-1 Population Cible

Dans le but de mieux confronter les points de vue des répondants, la population de la recherche a été constituée de deux catégories d'acteurs :

Les non-évangéliques car ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques donc les demandeurs de service religieux

- les fidèles de l'Eglise Catholique (prêtres, curés, fidèles) puisque ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques ;
- les fidèles du *vodun* (hauts dignitaires, *vodunsi*), ce sont parmi eux qu'on a les reconvertis aux églises évangéliques ;
- les fidèles du christianisme céleste (seniors évangélistes, fidèles), ils vont partie des fidèles qui changent de religion et regagnent les églises évangéliques ;

- les fidèles musulmans (imams, fidèles) pour plusieurs raisons, ils deviennent des fidèles évangéliques;

Les évangéliques car ce sont eux qui créent et reçoivent les convertis donc les offreurs de service religieux

- les fidèles d'Eglises Evangéliques (Pasteurs, fondateurs, fidèles) puisqu'ils sont les fidèles évangéliques et parmi eux nous avons les offreurs de service;

2-4-2 Echantillonnage

L'étude conduisant à décrire la religiosité et les nouvelles pratiques religieuses (surtout évangéliques dans Glazoué) a emprunté comme approche la démarche qualitative. A cet effet, la constitution de l'échantillon dans ce cas est faite à partir d'informations privilégiées. Selon Amouzouvi (2008) en rappelant les propos de Angers « une technique d'échantillonnage est l'ensemble des opérations permettant de sélectionner un sous ensemble d'une population en vue de constituer un échantillon». Du fait de l'étendue, de la densité de la population de la recherche il est procédé à un échantillonnage sur la base des techniques de «choix raisonné» complété par le «hasard simple». Ces deux techniques d'échantillonnage utilisées de façon complémentaire, permettent d'assurer la qualité des informations qui seront recueillies sur le terrain.

Ainsi, la première technique d'échantillonnage est le «choix raisonné» et a consisté à définir un certain nombre de critères qui oriente le choix des personnes à enquête. Etre un fidèle catholique, un fidèle du *vodun*, un fidèle musulman, un fidèle céleste, un fidèle évangélique, puis abandonner au profit d'une église évangélique et aussi être fondateurs d'églises évangéliques. L'utilisation de cette méthode a permis de mieux circonscrire le champ d'étude de la recherche en se basant sur les vrais acteurs concernés afin de mieux jauger la fiabilité et la pertinence des informations.

La deuxième technique, le «hasard simple» a été très important surtout à ce niveau. Il est question d'échanger avec les pratiquants de toutes confessions religieuses que nous rencontrons surtout les chrétiens évangéliques se trouvant à Assanté (Glazoué). Ce qui permet de faire une étude comparative entre les fondements de ces derniers et celui de pasteurs-fondateurs évangéliques. Ainsi, la collecte des données de terrain est

faite par le biais des techniques de l'analyse documentaire, l'entretien, l'enquête par questionnaire et l'observation.

Tableau II : Répartition statistique des enquêtés

Groupes cibles	Nombre de Personnes interrogées		Critères de choix
	Hommes	Femmes	
Les responsables et fidèles des autres religions (<i>vodun</i> , catholique, islam, christianisme céleste) y compris les autorités politico administratives et traditionnelles	77	13	Leur identification tient compte de leur connaissance de la demande en Dieu et des nouvelles pratiques religieuses en cours et parce que ce sont eux qui se convertissent aux églises évangéliques
Pasteurs, fondateurs et fidèles des églises évangéliques	33	54	Le choix est porté sur eux car ces personnes constituent la base même de la recherche
Total	110	67	-
	177		

Source : Données de terrain, 2016

2-5 Durée et organisation de la recherche

2-5-1 Chronogramme

Le processus conduisant à la production de ce travail se déroule en plusieurs étapes.

Le tableau III présente les différentes étapes de la durée de la recherche.

Tableau III : Calendrier de la recherche

Activités	Semaines	Période
Etape exploratoire	8 Semaines	février 2015- avril 2015
Produire la première version du protocole	8 semaines	Mai 2015- juillet 2015
Correction et intégration des observations au protocole de recherche	4 semaines	-Août 2015
Enquête de terrain	8 semaines	Septembre 2015- Novembre 2015
Dépouillement et traitement	8 semaines	Décembre 2015- février 2016
Rédaction	8 semaines	Mars- mai 2016
Correction et relecture	4 semaines	Mai- juin 2016
Total	48 semaines	

Source : Données de terrain, 2016

2-5-2 Technique de dépouillement et de traitement des données

Le dépouillement des données est fait de façon manuelle. Après nettoyage des fiches d'entretien, les données sont catégorisées suivant les centres d'intérêt de la recherche. Mais il y a eu aussi une triangulation dans les données recueillies.

2-5-2-1 Analyse des informations

Les données collectées sont transcrites, saisies, et soumises à l'analyse de contenu qui consiste à rassembler les notes les plus complètes possibles après l'écoute, la traduction et la transcription des bandes enregistrées. Ensuite elles sont organisées par thème et en rapport avec les objectifs spécifiques de l'étude. Enfin, chercher leur première signification, c'est-à-dire, évaluer leur importance par rapport aux objectifs de l'étude. C'est l'analyse thématique qui est privilégiée dans cette recherche. Les analyses thématiques sont celles qui tentent de mettre l'accent sur les représentations ou les jugements des interlocuteurs à partir d'un examen de certain élément du discours (Grawitz, 2000).

- Partant que l'analyse des informations en recherche qualitative comporte trois phases : la condensation des données, leur présentation, l'interprétation ou la vérification des conclusions à l'aide du modèle d'analyse (monopoliste et concurrentiel). Nous avons donc à la suite des informations collectées à Assanté (Glazoué) soumis à cette forme d'analyse. Les opérations effectuées se présentent comme suit:
- soulignage des idées clés ;
- regroupement des idées clés par catégories thématiques ;
- la mise en évidence des points de convergence et de divergence ;
- et la rédaction descriptive des résultats sur la base du modèle d'analyse.

2-5-2 Organisation de l'enquête de terrain

La collecte des données dans le cadre de l'exploitation des outils ainsi que la transcription des dites données à couvert le mois de décembre-février.

2-5-2-1 Identification des enquêtés

Elle consiste à prendre contact avec le terrain de la recherche, localiser les enquêtés et programmer les entretiens. Un calendrier d'entretien sera élaboré avec des acteurs stratégiques susceptibles de faciliter les enquêtes.

2-5-2-2 Synthèse, compte rendu et réajustement des données

A cette phase, deux entretiens individuels et un entretien de groupe ont été effectués. Il s'agit de présenter aux enquêtés les résultats bruts de la recherche de terrain, d'harmoniser les données afin de réajuster quelques informations. Cette étape a permis de rassurer les enquêtés d'une bonne utilisation des données, de les remercier, puis de garantir leur disponibilité pour d'éventuelles informations.

Toute cette kyrielle d'informations renseigne sur les aspects qualitatifs pour l'analyse de contenu réalisée à la suite de la collecte des opinions des enquêtés. Toutefois, quelques données quantitatives furent enregistrées pour faciliter la triangulation et l'appréciation des informations qualitatives. La deuxième partie s'ouvre à l'étude des acquis de la première phase, elle est comparative et analytique.

**DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE
LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME
A GLAZOUE**

CHAPITRE III : LES ATTENTES DES POPULATIONS D'ASSANTE

Les attentes des populations d'Assanté dans Glazoué s'expriment à travers les besoins économiques, sociaux, spirituels et culturels.

3-1 Les besoins économiques et sociaux

Aux plans économiques et sociaux, les populations espèrent Dieu par les religions à partir des sécheresses aigues (absence ou rareté des pluies), des mauvaises récoltes, de la mévente, des pestes et du chômage, de la promotion, des maladies, des échecs scolaires, de la stérilité, de la polygamie, des mariages surtout forcés, etc.

3-1-1 Les besoins économiques des populations

La localité d'Assanté est un milieu rural où les activités économiques dominantes sont l'agriculture, l'élevage, la pêche et l'exploitation forestière. Ainsi, l'absence des pluies ou leur rareté occasionnent la baisse du rendement agricole et plongent les populations dans une souffrance surtout pendant les périodes de soudure. Soit il ne pleut pas vite ce qui ne permet pas la culture à temps et agit sur la période de moisson. Alors les dépenses deviennent difficiles puisque la récolte n'a pas été reluisante et ceci astreint les paysans à une vie très difficile. Pendant cette période de sécheresse aigue, ces populations vont recourir à Dieu à travers les religions. Et des offrandes (immolation des bêtes, don d'huile rouge) sont faites au *Tolegba* ou le *toyizan* au niveau du *vodun*, des séances de prières sont organisées dans les couvents, les églises et les mosquées. Ces mauvais rendements seraient aussi dus selon ces populations, au mécontentement du dieu *Sakpata* ou du dieu de la terre.

Ces sécheresses provoquent aussi la perte du bétail due à la mort des bœufs faute de pâturage et de lieux d'abreuvement. Dans ces conditions, des Peulhs sont obligés de changer "de fréquence" c'est-à-dire de milieux de vie.

La pêche prend aussi un cours très dur car c'est une activité exercée par les populations autochtones (Maxi) mais surtout par les Holli venus du département du plateau dans le fleuve Ouémé. Les aléas climatiques entraînent aussi la pénurie des produits halieutiques qui agit sur les conditions de vie.

Quand les pluies répondent bien et à temps, les rendements sont abondants et on constate la chute des prix des produits qui entraîne la mévente au niveau des paysans. Ce qui ne leur permet pas de satisfaire certains de leurs besoins économiques tels l'achat de moyens de déplacement (vélo, moto, véhicule), la construction de maisons, la remise de dot.

Mais les populations dans ces problèmes d'aléas climatiques ne pensent pas à donner une explication scientifique à ce fait qui serait les conséquences de certains de leurs actes (coupure abusive et anarchique des arbres, des techniques culturales comme la culture itinérante sur brûlis, etc.). Les regards sont tournés vers Dieu et les propos comme *Mahu wε nən nan ji* ceci pour dire que "c'est Dieu qui donne la pluie" ou encore *Vodun xεbioso na kpən mi gən* ceci pour dire que la "divinité du ciel ou le *xεbioso* aurait un regard bienveillant sur nous" proviennent des populations.

Les plaintes naissent et leur pensée c'est que Dieu vienne les sauver d'affaires car ils n'arrivent plus à faire face aux problèmes sociaux qui se présentent à elles.

3-1-2 Les difficultés sociales des populations

Les maladies et les problèmes conjugaux sont entre autres problèmes que traversent les populations d'Assanté. Les maladies comme le paludisme, la diarrhée, la varicelle, la variole, la rougeole, la poliomyélite sont un peu fréquentes dans la localité. Face à ces maladies, les populations cherchent des solutions à leur guérison. Mais pour la plupart du temps, ce sont les tisanes et les plantes médicinales qui sont utilisées et très souvent on a recours aux divinités pour guérir certaines maladies. C'est le cas de la variole appelée le *Sakpata* en Maxi c'est-à-dire une maladie de la terre et le dieu responsable c'est le *Sakpata*. Ainsi dans le cas de cette maladie, les patients se soignent plus à l'aide de la médecine traditionnelle. Selon nos sources, les populations d'Assanté ont été victimes d'une épidémie de rougeole en 1986 et en 1987 (la localité ne disposait pas de centre de santé jusqu'en 1992 et donc aucune archive n'est disponible sur cette épidémie). Elle a décimé beaucoup d'enfants de 0 à 10 ans. Face à un tel désastre, les populations utilisent les plantes car un de nos informateurs nous dira ceci *A man wε nən gbɔ azən mi tən le bi nu mi do fi xwe nennu* pour dire que "c'est à l'aide des plantes que nous nous guérissons en ces temps" donc que la médecine moderne n'était

pas trop connue. Les maladies constituent des préoccupations des populations alors elles attendent un secours leur permettant de congédier ce sort.

Les problèmes conjugaux des populations ici, se remarquent à travers les mariages forcés, la stérilité, la jalousie, la polygamie, le nombre élevé d'enfants, l'avortement, etc. les mariages dits forcés sont ceux dont les deux conjoints ne sont pas consentis. Dans Assanté, milieu maxi, on constate certaines pratiques dans les mariages qui ne rendent pas toujours consentants les deux membres du couple. On a les mariages comme le *diyɔnu* et le *dosunsun* avec une remise de dot et surtout à la femme vierge. Une dot spéciale est donnée pour la virginité de la future épouse. La culture maxi accorde un prix à la virginité qui est symbole d'une bonne éducation et de respect à l'égard de la jeune mariée et de ses parents, pour preuve un informateur nous dit « *Nyɔnnu de é kpa avo nan nu sisi daxo wɛ enyi* » pour dire "une femme qu'on dépuce pendant une nuit de noce, est une femme à vraiment respecter". Ceci dit, perdre sa virginité avant le mariage est une honte et une humiliation de la jeune mariée et de ses parents donc la préserve au mariage est une préoccupation des jeunes filles et de leurs parents. Le *diyɔnu* est l'échange de "jeune fille contre une autre jeune fille" donc avant de se marier à une jeune fille, il faut avoir une sœur en échange certainement pour l'un de vos futurs beaux-frères et le *dosunsun* qui signifie littéralement "la fermeture de trou ou de vide" est le mariage obligatoire de la fille aînée de la mariée dans sa famille maternelle. De ces informations, on peut comprendre que si vous n'aviez pas une sœur vous n'êtes pas sûr de vous marier vite ou que la mariée une fois sur le toit de l'homme doit obligatoirement accoucher d'une fille pour respecter le contrat ou la parole donnée. Si elle ne fait que des garçons, la famille de la mariée prend une femme à ce dernier. Cette femme réside dans la famille maternelle du garçon où il vient faire des enfants qui sont des enfants de sa famille maternelle. La mariée doit tout faire pour avoir le *dosuntɔ*. A y voir de près, ces types de mariages deviennent une contrainte pour les futurs mariés et peut être perçus comme des mariages forcés car le choix du conjoint ou de la conjointe est décidé des fois par les parents depuis le bas âge des futurs mariés. Et les mariés ne peuvent pas encore se divorcer quelques soient les problèmes ; dans ce sens l'un de nos

informateurs dit ceci «*Enon jo asi do maxi gbe ji a* » donc “on ne divorce pas d’avec une femme en pays maxi. Ce qui entraîne d’autres faits comme le lévirat et la prise en charge obligatoire de la neuve et des orphelins. Ainsi le bonheur du couple en général et leur problème de fécondité en particulier devient la préoccupation de tous (son mari, ses parents, ses beaux- parents).

«*É te we nyi lé ovi we nyilé* » ceci pour montrer que “l’enfant est l’héritage ou la richesse ” alors rester sans enfants dans un milieu maxi c’est un honte et facteur d’humiliation. Pour ce faire, tout le monde cherche à avoir d’enfants donc la stérilité est aussi une préoccupation des populations. Dans ce sens, elles allaient chez le *vodun dan* pour implorer sa grâce. Et aussi quand les enfants d’un couple ne font que mourir, il se confie au *vodun* ainsi on arrive à arrêter la saignée. L’enfant qui naît, est appelé *Abiku, N’daniku, Dacien*. Dans les problèmes de fécondité, les populations vont recours à Dieu.

Dans les difficultés de fécondité, certains maris vont se marier à nouveau à d’autres femmes afin d’honorer à cet engagement sociétal. La polygamie voit ainsi le jour avec la jalousie et parfois un nombre important d’enfants. Ces faits constituent des difficultés qui embêtent les familles surtout avec la vie qui devient de plus en plus “chère” et difficile. Le chômage des jeunes diplômés et la promotion des quelques uns qui se trouvent dans la fonction publique constituent aussi des attentes sociales des populations d’Assanté en Dieu. Alors **Mahu** le *nu de mahu* (celui dont rien ne dépasse) est imploré pour sa bonté.

3-2 Les désirs culturels et spirituels des populations

L’homme est fait de corps et d’esprit dit-on. Ainsi les besoins économiques, sociaux et même culturels sont du matériel ou du corps mais l’esprit se manifeste à partir du besoin spirituel.

3-2-1 La culture : un besoin des populations

Au niveau culturel, les populations d’Assanté aiment bien se distraire avec les rythmes comme le *Tɔba*, le *Cengunmen*, le *Sendo* et les danses à savoir le culte *Egungun*, le culte *Zangbetɔ*. Ces rythmes sont régulièrement joués les dimanches (jour de repos) et

constituent des moments de distractions et de rencontres entre jeunes (femmes et garçons). Au cours de ces moments festifs, des démonstrations de danses sont faites pour attirer les uns et les autres soit par sa voix de chanteur, soit par sa puissance de grands danseurs. Dans ce sens une ancienne vedette du *Sendo* nous fredonne la chanson suivante : « *Ajo sejan nan zɔnnu de mi ni kpodo sendo cekpo vikpo nɔnkpo nɔn hɛnlɛn xɔsu bo vi ɔ dɔni nanye tɔn ɔ un man da agunkpe nɛn ɔ adɔnji e na nyi* » c'est-à-dire "mon rythme *Sendo* me crée des problèmes car la fille et sa maman discutent un même mari et la fille dit à sa maman si je ne marie pas Agoungbé plusieurs choses se passeront". A partir de ces animations, des couples naissent et des amitiés se nouent. En 1975, pendant le régime marxiste-léniniste, certains cultes, entre autres le *Egungun* et le *Zangbetɔ* étaient interdits par le gouvernement. C'est ainsi que pendant les vacances scolaires de 1979, les élèves vacanciers et les populations ont souhaité se distraire avec le culte *Zangbetɔ* mais le maire de la commune rurale d'alors a opposé une fin de non autorisation. Les intéressés n'ont pas obtempéré et ont joué. Selon nos informations, le lendemain déjà à 6 heures, les forces de l'ordre étaient arrivées ramasser tous les acteurs (le *zangan* et les *zanvi*) pour la brigade de Dassa Zoumé. Ceci démontre de la place de la culture dans la vie de ces populations. Certains nous ont confié qu'ils ont eu leur conjoint(e) dans ces groupes au cours de ces animations d'autres en ont fait leur profession et d'autres encore ont eu des connaissances à travers cela pour beaucoup d'autres fins. S'habiller et décemment précisément en *Bo un ba* pour les jeunes filles était le mode vestimentaire et elles n'avaient pas le droit de s'habiller d'une manière extravagante. Ceci était bien suivi par les mamans. Concernant le mode vestimentaire une informatrice dit « *nyɔnnu do awu wɔ e ɔ do nabu fi tɔnbi bɔ avo ɔ ɔ do na wa afogbennu tɔn* » et elle poursuit « *Bebe jɛ nantɔn, asutɔn kɛɔɔ wɛ do na mɔn bo nyɔnnu tɛmɛn vo sɔnnu tɛmɛn vo* » ceci pour signifier que "quand une femme porte un habit cela doit couvrir tout son corps et que le pagne doit aller jusqu'à ses talons" et elle poursuit "la perle de la femme ou de la reine, seul, son mari doit la voir et que la place des femmes est à part et celle des hommes à part en aucun cas une femme ne peut porter les vêtements d'un homme". A travers ces propos de cette

dame, on perçoit clairement que les populations d'Assanté sont collées à leur culture. Le mode culinaire est aussi une préoccupation car il permet d'identifier un peuple. Ainsi toutes les femmes ont le devoir de savoir préparer afin d'être une bonne femme au foyer. Ce culturel est accompagné par le cultuel ou le spirituel car avant toute chose on invoque le nom de l'être suprême en qui l'homme doit son existence et sous le commandement et le contrôle de qui tout se réalise dira Alladayè (2008 : 28).

3-2-2 La quête du bien spirituel : un acte de consolidation des biens matériels

Pour mieux faire face aux réalités quotidiennes, les populations d'Assanté font recours au merveilleux et au surnaturel et comme le souligne Amouzouvi (2006 : 41) « ...c'est la religion...qui révèle les causes de vos malheurs qui tombent sur vous ». Alors les populations ont besoins de Dieu pour comprendre ce qui leur arrivent quand on ne comprend pas ce qui arrive à soi au Bénin généralement on le met sous le cours de la sorcellerie (le *aze*). Ce qui fait dire au rappeur béninois Fo logozo à travers son titre *e do bo we we* «*aklen afɔ kentɔ we, e nu ahan mu ɔ kentɔ we, nu tewe ɔ aze we, kuran kupe do we ɔ e do bo we we*» ce qui signifie que ' si tu bute les orteils contre une pierre c'est l'œuvre de l'ennemi, si tu te soule de boisson, c'est toujours l'ennemi, si tu as un abcès c'est la sorcellerie, si il y a coupure de l'énergie électrique c'est du **bo**'. De cette chanson, l'auteur explique que tout ce qui arrive au Béninois il n'aime pas l'expliquer d'une manière scientifique mais voit toujours la sorcellerie ou la main invisible d'un ennemi. Les populations d'Assanté ne dérobent pas à cette perception. Puisque l'épidémie de rougeole survenue en 1986 et 1987 a été attribuée aux sorciers et pour cela, le *fâ* a été consulté et des sacrifices faits surtout le *Tokplɔkplɔ*. Les cas de maladies, de sécheresse, de problèmes sociaux (surtout de stérilité, de chômage, de vie conjugale,...) seront attribués à la sorcellerie par certains et selon d'autres, ces faits seraient la colère des ancêtres ou des « *xu* » ou interdits enfreints. Ces attentes spirituelles amènent les populations à faire des sacrifices aux dieux : *Sakpata* (pour avoir sa grâce pour de bons rendements agricoles), *Xebioso* (pour la pluie en temps réel), *Gu* (pour l'utilisation des outils sans accidents ou de difficultés), *Dan* (pour donner la richesse, le bonheur, le travail, la promotion, etc.), *Tɔxɔsu* (pour la fécondité). Des fois, ces différents sacrifices ne répondent pas alors la logique du

‘sauve qui peut’ s’installe et de nouvelles offres sont créées dans le but de solutionner les difficultés auxquelles sont confrontées les populations. C’est dans ce contexte que sont apparues les pratiques évangéliques à Assanté dans Glazoué.

CHAPITRE IV : LES OFFRES EVANGELIQUES ET LEUR APPORT AUX ATTENTES DES POPULATIONS

Face aux problèmes que traversent les populations, les églises évangéliques sont apparues dans le but d'apporter des solutions à ces problèmes. Mais quelles sont les églises évangéliques présentes à Assanté ? Quelles sont leurs pratiques ? Quel est leur apport aux conditions de vie des populations ?

4-1 Les pratiques religieuses introduites par les évangéliques dans le marché religieux d'Assanté

Plusieurs églises évangéliques se disputent l'espace religieux d'Assanté et y ont introduit diverses pratiques. Quelles sont les églises évangéliques dans Assanté et quelles sont leurs offres ?

4-1-1 Les Eglises Evangéliques à Assanté

Sur le marché religieux d'Assanté, on rencontre une dizaine d'Eglises Evangéliques. Les toutes premières sont implantées en 1987 (URHC et EAR) par la suite les autres sont installées. Le tableau ci-dessous fait le récapitulatif des Eglises Evangéliques dans l'arrondissement d'Assanté :

Tableau IV : Récapitulatif des églises évangéliques d'Assanté

N°	Eglises évangéliques présentes	Nombre de temples de chaque
1	EAR : Eglise Africaine du Réveil	4
2	EBCM : Eglise Biblique du Christ pour le Monde	1
3	EEAD : Eglise Evangélique des Assemblées de Dieu	1
4	EESE : Eglise Evangélique et Saint Esprit "ORSPRIS"	1
5	EPEJ : Eglise du Plein Evangile de Jésus	1
6	EPF : Eglise Pentecôte de la Foi	2
7	MEF : Mission Evangélique de la Foi	1
8	MVC : Mission Vision du Christ	1
9	UEEB : Union des Eglises Evangéliques du Bénin	1
10	URHC : Union Renaissance d'Hommes en Christ	3
	Total	17

Source : Données de terrain, 2016

De la lecture de ce tableau, il ressort que les deux églises évangéliques (EAR et URHC) les plus anciennes sont présentes dans plusieurs villages où hameaux respectivement avec 4 et 3 temples dans l'arrondissement. Et qu'il y a 17 temples pour 10 églises évangéliques officiant à Assanté avec diverses pratiques en termes de dogme et de rites. Certaines de ces églises, pour leur implantation se dirigent vers les chefs traditionnels ou de terre qui leur trouvent un domaine où les fidèles érigent des locaux pour les cultes. C'est le cas de l'EAR, de l'URHC, de la MVC, l'EBCM, ...

Planche 1 : *La MVC (a) et l'URHC (b)*



Source : Cliché BAKPE, 2016

Sur ces deux photos, on remarque que les temples des églises évangéliques d'Assanté sont érigés sur de grands espaces octroyés par le conseil royal. Des observations et des écoutes, il ressort que le bâtiment de l'URHC (photo b) est resté comme tel après le départ des dissidents (MVC) qui ont construit un bâtiment un peu esthétique (photo a).

Mais d'autres par contre se logent dans le domicile des fondateurs c'est le cas de l'EPEJ et de l'EESE "ORSPRIS".

Planche 2: *Lieu de culte de l'EPEJ (a) et de l'EESE''ORSPRIS'' (b) d'Assanté*



Source : Cliché BAKPE, 2016

La concession du fondateur de l'EPEJ (a) se trouve dans la cour du couvent de l'arrondissement ou le "*Hunxwe*" et le "*Tohunnɔn*" est dans sa famille. Son grand frère direct est le *Xuntɔ* ou le joueur du tambour sacré du village. Selon nos sources, il serait pressenti à le remplacer mais très tôt, ce dernier s'est converti au christianisme céleste et plus tard à une Eglise Evangélique.

Le lieu du culte de l'EESE "ORSPRIS" (b) est érigé dans la concession du fondateur (un ancien adepte du *vodun koku* ou *atigali vodun* converti et a fondé sa propre église) en matériau précaire (paillote).

Si ces anciens animistes, sont devenus l'un céleste et enfin évangélique et l'autre directement évangélique ceci signifie qu'ils n'ont certainement pas eu solutions à leurs attentes dans les autres confessions religieuses parcourues alors qu'ont-t-ils eu de différents et d'accrocheurs dans les Eglises Evangéliques ?

4-1-2 Les pratiques évangéliques introduites à Assanté

Ces pratiques seront vues à travers le dogme et les rites.

4-1-2-1 Le dogme évangélique

Il faut entendre par dogme, la façon dont la parole du Jésus Christ est libellée et ce qu'il faut dire pour accrocher les fidèles. Ainsi la parole ici, va plus s'appuyer sur le monde ici-bas et l'au-delà après et puis sur la solidarité.

4-1-2-1-1 L'insistance sur le monde ici-bas et sur l'au-delà après

Planche 3 : *L'ancienne (a) et la nouvelle (b) enseignes de l'EAR*



Source : Cliché BAKPE, 2016

A travers ces photos, il ressort que les évangéliques accentuent leur prêche sur le monde ici-bas et par la suite, ils parlent du royaume des cieux. Alors les difficultés quotidiennes des populations sont d'abord prises en compte. L'EAR va s'installer à Assanté en 1987 donc l'année où cette localité était secouée par l'épidémie de rougeole et leur crédo en dira long : « Crois au Seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». De nos investigations, on retient que ce crédo est celui de l'EAR et non spécialement à l'EAR/Assanté-Houin. Mais est-ce un hasard? Ou bien une pure coïncidence ? Loin des deux cas puisqu' en 2014 le crédo sera changé par un autre « Jésus dit : Je reviens bientôt ». On peut donc déduire que ces offreurs de services religieux ont bien compris que le problème des populations d'Assanté en ce moment-là c'est bien l'éradication ou le départ de cette épidémie. Alors pour les avoir avec soi, il faut leur proposer des solutions à ce mal ce qui est fait « Crois en Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Les populations vont s'y rendre dans l'espoir de se sauver et de sauver leurs familles de cette maladie. Ainsi on va remarquer la présence de plusieurs femmes à la quête de guérison à leurs enfants malades. Après que la guérison est retrouvée ou que les problèmes quotidiens sont solutionnés, la priorité n'étant plus la maladie alors il faut penser à la vie éternelle c'est-à-dire le royaume des cieux. Les évangéliques vont plus agir sur la psychologie des populations qui croient déjà à un être surnaturel et qui renvoient les causes de leurs malheurs à la sorcellerie. Pour ce faire, au cours des séances d'évangélisation, le film "Yatin" sorti dans les années 2000 et tournés par des artistes évangéliques pour ressortir les méfaits des pratiques occultes sera régulièrement projeté aux populations. Ainsi la parole ira plus à la lutte contre la sorcellerie, les ennemis et les mauvais esprits. Les propos comme '*ja satani*', 'sang de Jésus', que le feu de l'Enfer descende et qu'il brûle vifs les ennemis et les sorciers' sont évoqués sous forme d'incantation à l'endroit des ennemis ou des esprits invisibles. C'est ce que Ben Barka (2006 : 277) appelle des «discours très agressifs ». Une chanson de l'URHC l'illustre bien *klunɔn vo de mande ehi go wɛ mi kpadɔdo gigonɔn vo de man de ehi go wɛ mi kpadɔdo e ze mini bo dɔ e du bɔ bo nan dɔbɔ e golo e ze mini aze dɔ e du bɔ aze nan du bɔ e golo* ceci pour dire "qu'il n'y a d'autres sauveurs que toi Seigneur Jésus Christ car les ennemis m'ont remis à la sorcellerie mais elle n'a pas pu, ils m'ont remis au *bo* mais

lui aussi n'a pu donc tu es le seul sauveur''. Et pour vraiment faire face à la sorcellerie, il faut se mettre ensemble et avoir l'avoir du prochain d'où la solidarité.

4-1-2-1-2 La solidarité, un point d'honneur de la mission évangélique

Les appellations "frères", "sœurs", "papa" et "maman" sont des marques de considération et de solidarité et si possible d'amour. Cette pratique coïncide avec des faits de notre culture relatifs à la vie en communauté, au partage des difficultés de chacun et de l'importance accordée à l'être humain. Ceci reste conforme à la parole biblique, le socle de la parole de Dieu selon nos investigations, basée sur l' « amour du prochain » qui permet aux fidèles de se venir en aide, d'où l'entraide mutuelle. Ce fait conduit les fidèles à avoir plus confiance aux frères et sœurs en christ que leurs frères et sœurs de sang. Comme preuve, dame X témoigne « je suis plus à l'aise et confiante avec mes sœurs et frères en Christ que mes frères et sœurs de sang ; la belle preuve avec mon état de santé un peu défaillant qui m'a conduite à Calavi ici, tous les jours, mes frères et sœurs en christ ne cessent de m'appeler et organisent même en mon nom des séances de prières d'Assanté en passant par Aklampa, Bohicon et Setto partout alors que mes frères et sœurs de sang ne m'appellent ni n'organisent des prières pour moi en d'autres termes je me sens plus dans ma famille en christ et je compte plus sur eux. Et à l'instar de Jésus christ ma famille c'est ma communauté chrétienne ». Cette cohésion assurée par la coutume dira Alladayè (2003 : 23), conférait au groupe social une force à laquelle se trouvera heurté le catholicisme, ce que les évangéliques comprirent très tôt. Ainsi quand un fidèle évangélique a un problème, cela devient le problème de tous et ensemble la solution lui est trouvée qu'il soit d'ordre spirituel, financier, économique,... ceci va jusqu'à des quêtes spéciales , des actions de grâce ou le **Zendo**, des séances de prière de délivrance ou de combats puisque selon nos sources, la honte d'un fidèle est celle du groupe ou de la confession et de toute la famille de Dieu. Ces fidèles ont instauré des formes de solidarité pour faire face aux fléaux ou pallier des crises conjoncturelles à travers les champs collectifs institués et fréquentés par tous les fidèles les jeudis ou les samedis de matin jusqu'au soir où chacun y travaille véritablement comme si c'était le sien. Et nos valeurs culturelles l'exigent ; quand il en a pour un, il en a pour plusieurs. S'inscrivant dans les réalités du

milieu selon lesquelles la force du groupe était la conception essentiellement collective de la responsabilité dans la société traditionnelle et dans cette société, n'importe qui ne faisait pas n'importe quoi, et comme bon lui semble selon Alladayè, c'est pourquoi au nom de cette solidarité quand un fidèle commet des forfaits, il est jugé et sanctionné si possible et toutes les responsabilités lui sont retirées comme celle de choriste, responsable paroissial ou même pasteur. Cette sanction va jusqu'à l'exclusion volontaire ou involontaire (l'intéressé compte tenu du regard des autres sur lui donc de la honte décide de ne plus venir à l'église) du récidiviste. La question qui vient à l'esprit est de se demander si on doit exclure un fidèle d'une église quelle que soit la faute car la parole biblique nous n'a-t-elle pas enseigné que Dieu ne hait pas le pécheur ?

4-1-2-2 Les rites évangéliques

Entendre par rites évangéliques, les actes qui permettent aux évangéliques de faire passer la bonne nouvelle ou de prêcher l'évangile. Cette prêche va se faire avec deux éléments principaux la personne du pasteur et la manière de célébrer les cultes.

4-1-2-2-1 Le pasteur, un acteur important dans la mission d'évangélisation

Le statut matrimonial des pasteurs facilite la rencontre entre eux et les fidèles mariés et aussi les jeunes. Car les pasteurs sont d'abord des mariés ou des jeunes ayant déjà un(e) financé(e) puisqu'on en rencontre qui sont des femmes. Quand il est en fiançailles, sa fiancée est bien connue de tous les fidèles. Avec leur statut de mariés, les fidèles n'ont pas de difficultés à leur poser leurs problèmes conjugaux car selon nos sources, seul celui qui est marié peut véritablement comprendre les problèmes des couples et leur apporter des solutions plus appropriées car la meilleure expérience est celle qu'on acquiert soi-même. Les femmes n'ont pas aussi de difficultés à rencontrer la femme du pasteur qu'elles appellent affectueusement "maman" pour lui poser leurs peines de mariées s'il en avait et reconnaissons qu'il en a assez puisque nous sommes dans un milieu polygame. Les hommes aussi en font de même envers le pasteur qui est aussi appelé affectueusement "papa" de même que tous les hommes un peu âgés et mariés. Selon nos sources, les hommes ne sont pas gênés que leurs femmes soit en aparté avec le pasteur car il est marié et ne saurait commettre l'adultère. Les pasteurs

seraient des modèles à suivre puisqu'ils sont des monogames ce qui encourage les femmes à les visiter et à amener leur mari vers ce modèle. Pour preuve, l'appellation du pasteur dans le milieu en dit grand ; il est appelé *le menklontɔ* c'est-à-dire l'éducateur donc l'exemple, le modèle à suivre sur tous les plans. Il est aussi vu comme le devancier ou le *nukontɔ* et valorise ainsi l'engagement conjugal et la fécondité. Cette réassurance identitaire et l'importance des valeurs traditionnelles rencontrent les aspirations de la société africaine et celle de l'arrondissement d'Assanté. Le pasteur en dehors de la mission pastorale, exerce d'autres activités surtout dans ce milieu rural, il pratique le champ dont il est appuyé par moment par les fidèles ce qui permet aux fidèles de ne pas le voir comme un paresseux donc toujours un exemple. Et de nos investigations, le plus grand paysan ayant une superficie plus grande et la seule ferme agro pastorale dans l'arrondissement, est l'ex-devancier de l'EAR, monsieur Dandonougbo Sossou (donc fils aîné d'une *Xebiososi*) qui prit le prénom Hubert après sa conversion. De plus l'habillement du pasteur ne le différencie pas des fidèles ceci facilite aussi le contact entre lui et ses ouailles. Leur niveau intellectuel leur permet d'assimiler facilement les cultures du milieu s'ils ne sont pas du milieu mais pour la plupart ils sont maxi ou fon venus du plateau d'Abomey. Les lectures et la prédication tiennent compte des réalités du temps concernées donc des problèmes du moment. Les pasteurs dans l'ensemble dans cette localité, diffusent des normes, rectifient des pratiques culturelles, inculquent des valeurs sociales et morales. Dans ce sens, la prêche des pasteurs invite les fidèles à laisser tout ce qui est mauvais et peut souiller l'âme comme la consultation du *fâ* avec des sacrifices comme l'immolation des animaux, la sorcellerie, la haine, l'envie trop poussée, etc. Pour ces pasteurs, Jésus Christ a déjà versé son sang pour nous donc nous n'aurons plus à faire d'autres sacrifices que lui obéir à travers sa parole consignée dans le livre saint et aussi avec ses souffrances sur la croix, sa mort et sa résurrection, l'homme est sauvé de tout. Ainsi vous gagnerez en termes de moyens financiers et en temps en vous confiant au Christ car vous n'auriez plus à dépenser en achetant des moutons, poulets et autres aux *bokɔnɔn*, aux *holi* (visionnaires) et aux marabouts. Cette somme vous servira à nourrir votre famille. Ceci se justifie par les écrits de l'EAR sur son enseigne « crois au Seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Ces renaissants ou « *Levojo* »

prônent une démarcation nette avec les pouvoirs occultes contrairement aux catholiques de cette même localité qui pensent que « *katoliki gbε bo á* » c'est-à-dire « l'église catholique n'interdit pas les pratiques occultes ». Mais les églises évangéliques sont venues s'opposer systématiquement à ces pratiques et ont montré une autre manière d'invoquer Dieu et d'avoir sa bénédiction. Toujours bible en mains, ces évangéliques sont bien identifiés dans la société et aussi leurs prises de parole pour évangéliser car pour eux, tout lieu est bon pour prêcher la parole. Aussi la fréquence des cultes et les animations folkloriques attirent et retiennent elles les fidèles.

4-1-2-2-2 De la fréquence et des animations culturelles dans les cultes

Planche 4 : Programme de cultes de certaines églises évangéliques (MVC et EBCM)



Source : Cliché BAKPE, 2016

Les Eglises Evangéliques se réunissent aussi fréquemment que possible à travers des jours de cultes et de prières pratiquement 5 jours (le cas de la MVC avec la photo (a)) et 3 jours (le cas de l'EBCM avec la photo (b)) par semaine ce qui facilite la proximité et le partage des difficultés. Les dimanches, les cultes commencent généralement à 9h pour certains et à 10h pour d'autres et prennent fin respectivement à 11h30 et 12h 30 donc 2h30 voire 3heures d'horloge de culte avec 1h30 environs d'animations (chants ou louanges, danses et de témoignages), 1h de prêche également des séances de cultes aux enfants. Rappelons qu'une (1) heure avant le démarrage du culte, les séances d'enseignement sont organisées aux jeunes, aux femmes à travers les différents groupes. Alors les fidèles évangéliques sont sur la paroisse depuis 8h (pour MVC,...) et 9h (pour EAR, EBCM, URHC, EPF, EPEJ, EADD, MEF, EESE) et rentrent à 11h 30 ou 12h 30 donc 3h 30 c'est-à-dire pratiquement une demi-journée. Au cours des

cultes, les témoignages vivants sont faits pour reconnaître les miracles accomplis par Dieu dans sa vie et lui rendre grâce à travers des actions de grâce et des apports d'aides aux nécessiteux. Des séances de prières de guérison et de combats contre les esprits maléfiques (sorcellerie) sont organisées mêmes aux fidèles non évangéliques qui le désirent. Tout ceci se trouve dans le programme présenté par la MVC (photo a) et l'EBCM (photo b). Toutes les danses et musiques de la localité sont exécutées sur les paroisses comme le *tɔba*, le *cɛngunmɛn*, le *sɛndo*, le *kpɔn* (joué par le culte *Egungun*)... Ces différentes animations bien vivantes installent de la joie dans le cœur des fidèles ce qui leur permet de ne pas s'ennuyer malgré la durée de la messe et aussi pour bien faire passer la bonne nouvelle car « chanter c'est prier plusieurs fois ». Un fidèle le comprend bien en déclarant que « c'est à travers les chants et danses que la bonne nouvelle traverse et atteint les cœurs et c'est aussi à travers eux, que l'esprit saint se manifeste ». Alors à en croire nos sources, les chants et les danses renforcent la foi et la consolident. De la fréquence des cultes, naissent la proximité des fidèles et le partage de leurs difficultés quotidiennes.

4-2 Les offres évangéliques rencontrent les demandes religieuses existantes

Des attentes des populations existantes, les églises évangéliques ont proposé des offres qui pourront s'adapter.

4-2-1 Difficultés humaines sont facteurs de création d'églises évangéliques: la thèse de Marshall confirmée

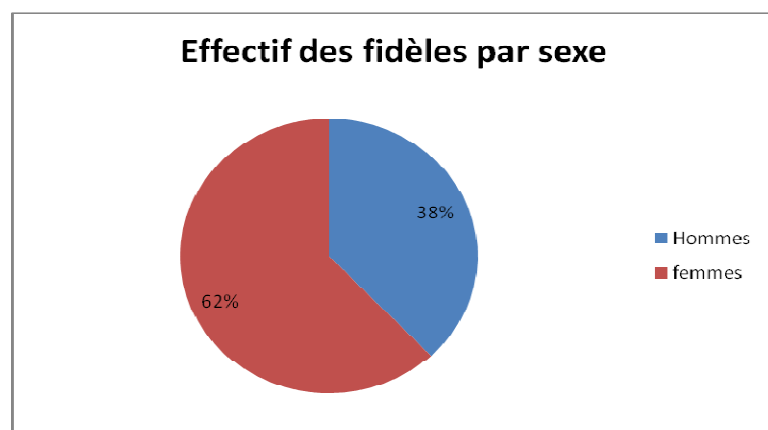
Les toutes premières églises évangéliques (URHC et EAR) se sont installées dans Assanté en 1987. Un an avant, c'est-à-dire en 1986 et même en 1987, il y avait eu une épidémie de rougeole qui décimait les enfants âgés de 0 à 10ans. Face à cet état de chose, des sacrifices ont été faits à beaucoup de divinités et des prières ont été organisées dans la paroisse catholique existante et sur la paroisse céleste. Les morts se perpétuaient. Et comme l'union fait la force, chacun apporte du sien. Ainsi un instituteur ayant appris la nouvelle, s'était déplacé de Ouèssè pour venir prêcher la guérison des enfants et le départ de cette maladie. Très tôt, certains y ont cru car comme on le dit dans la langue maxi, « *azizɔnnɔn nɔnse wa nen kpɔ á* » donc « le malade n'entend pas une solution pour sa guérison et y opposer un refus ». Ils l'ont

suivi parmi eux, l'actuel pasteur de la MVC, un ancien du culte *vodun* qui a eu aussi la guérison à son fils et à lui-même (puisqu'il souffrait d'une maladie où sa tête s'enflait) grâce aux évangéliques. Dans la même période des fils d'Assanté résidant à Bohicon et ayant appris la souffrance que traversait le village, ont jugé utile venir apporter leur secours aux malades à partir de la prière. Alors ils sont venus avec l'EAR et leur credo est « crois au seigneur Jésus et tu seras sauvé toi et ta famille ». Ceci pour signifier que c'est Jésus "le grand guérisseur", "le docteur des docteurs", "l'alpha et l'oméga" selon les évangéliques interviewés et surtout en rappelant les propos de Corm (2006 :12) « celui qui guérit les maladies dont les progrès scientifiques n'y ont pas trouvés solutions ». Beaucoup de parents dont les enfants sont encore malades y se sont rendus et ont commencé les prières. Certains malades ont trouvé guérison et les parents soulagés à en croire certains adeptes et dignitaires du *vodun* mais surtout les évangéliques précisément les proches des malades. D'autres malades ne se sont pas convertis et ont aussi eu la guérison. Donc il n'y a pas un seul lieu de délivrance ou de guérison. Chacun croit certainement à ce qui le sauve ou peut le sauver. L'acteur principal de la provocation de cette rougeole, selon nos informateurs, s'est converti à l'EAR et a fait brûler ses *bo* et surtout son *katuto* (laalebasse qui contenait le bo qui serait à la base de l'épidémie) sur la paroisse et aurait témoigné des faits. La thèse de Alladayè selon laquelle la religion constitue un refuge pour les populations en cas de difficultés sociales et s'inscrit aussi dans la logique de Amouzouvi qui pense que Dieu et par ricochet la religion est le dernier recours quand tout semble vous abandonné se vérifie. Les Eglises Evangéliques se retrouvent bel et bien dans cette perspective puisque quand le prix est très élevé, l'offre augmente et la demande diminue donc l'approche monopolistique se confirme.

Parlant des contraintes (le prix élevé) dans le *vodun*, Verger (1957 :153) dira qu'« on critique surtout le coût élevé de l'initiation, dont le financement conduit de nombreuses familles à la pauvreté » et Elwert-Kretschmer (1991 :107) complètera « on évoque de façon tout aussi négative l'exploitation financière de croyant à travers les offrandes qui les conduisaient à la pauvreté...une grande partie de la population critiquait l'initiation de trois ans, la contrainte et la terreur ainsi que l'exploitation financière à laquelle se livraient les prêtres». Ceci dit, les *vodunsi* dépassés par ces

contraintes, ces terreurs et ces exploitations financières, vont quitter le *vodun* pour se chercher une autre religion. Certains *vodunsi* et *vodunnɔn*, nous ont avoué que leur conversion religieuse est due aux dépenses financières et pratiques occultes que peuvent subir leurs enfants après leur mort. Puisqu'à la mort des adeptes *vodun*, des rituels sont organisés pour leur retirer le *vodun yehue* car l'esprit ne doit jamais être enterré avec le corps du *vodunsi*. Ceci nécessite des moyens financiers importants alors que dans le monde évangélique aucune dépense n'est engagée dans un tel sens donc certains regagnent ces églises. Les offres présentées par les évangéliques attirent plus les femmes c'est pourquoi Elwert-Kretschmer (1991) soulignera que « l'interdiction des cultes *vodun* par le gouvernement marxiste-léniniste en 1975, c'était une majorité de femmes souvent les plus touchées, qui poussa un soupir de soulagement, dans la mesure où l'interdiction de la religion impliquait une réduction du potentiel d'arbitraire incriminé ». Alors un nombre important de femmes va se retrouver dans les églises évangéliques. C'est ce qu'indique la figure N°2.

Figure 2 : *Graphe sur l'effectif des fidèles par sexe*



Source : Données de terrain, 2016

Il ressort de la figure N°3 que sur les 87 fidèles évangéliques interviewés, 62% sont des femmes et 38 des hommes. Ainsi ces églises deviennent des ardentes défenseuses des causes de la femme et du mariage hétérosexuel avec enfants. Elles font la promotion de la fécondité, de la monogamie, des mariages consentis et non forcés sous toutes ses formes (comme le lévirat, le *dosunsun*, le *diyɔnu*), de la dot, de la virginité, etc.

Alors toute augmentation du plein prix se traduit par une réduction du nombre de fidèles. Dans cette logique de Ekelund et alii, l'islam et l'église céleste en ont vécu. Pour preuve, l'UEEB d'Assanté est créée et fréquentée en majorité par les Peulhs (pratiquants musulmans) car selon les fidèles de cette église rencontrés, leur conversion leur éviterait des obligations à la Mecque nécessitant beaucoup de moyens financiers et les fêtes de Ramadan et de Tabaski qui nécessitent aussi des achats de bœufs. Pour ces fidèles évangéliques anciens musulmans, ces obligations coraniques devenaient des contraintes, des exigences pour eux et cette église constitue un soulagement pour leurs peines. Car, ils ne payent plus rien de tout cela dans leur désormais lieu de croyance. Le converti de l'église du christianisme céleste (fondateur de l'EPEJ à Assanté) et sa famille, voient qu'il y a trop d'exigences aussi là-bas après une quinzaine d'années environs de pratiques célestes. L'achat de bougie, de coco, les aumônes et autres ne lui ont pas permis de solutionner ses problèmes caractérisés par la mort de sa femme et d'autres faits qui, à l'entendre l'ont arriéré. Mais qu'il vient de trouver le refuge dans une église évangélique qu'il a fait ériger dans à son domicile. Donc l'approche monopolistique se confirme.

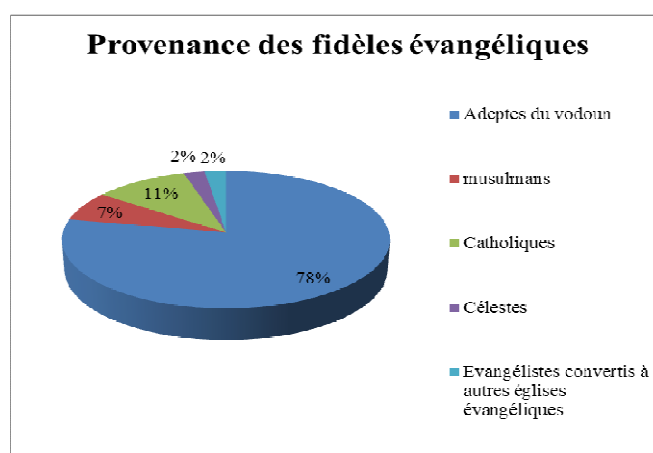
4-2-2 Le monopole des grandes religions brisé : la théorie du prix plus bas de Chaumont et Hoffner confirmée

Avec la mondialisation, c'est-à-dire depuis les années 1980, beaucoup de religions ont perdu leur situation de quasi-monopole dont les religions traditionnelles ou endogènes et le catholicisme, pensent Fath et Willaime (2011). Cette vision du monde religieux se justifie bien avec les différentes églises qui se créent ou ce que les sociologues ont appelé le retour du religieux. Cette situation s'apparente à une concurrence que se livrent les confessions religieuses. Et celle qui gagne est "la moins disant" c'est-à-dire la confession qui innove dans son dogme, dans ses rites, dans ses exigences morales et semble être un peu souple en se fondant sur les réalités socio culturelles du lieu d'implantation. Dans ce contexte, les églises évangéliques dans l'arrondissement d'Assanté répondent très bien à ces critères puisque dès leur implantation, l'EAR et l'URHC ont montré leur opposition vis-à-vis de la polygamie, de l'avortement, du nombre élevé d'enfants et leur lutte pour la promotion de la dot, de la virginité, du mariage, de la fécondité, de la guérison et du planning familial donc de l'utilisation des

méthodes de contraception à travers des séances publiques de sensibilisation suivi des projections-vidéos sur les conséquences néfastes de ces pratiques. Ceci entraîne le départ d'un nombre important de jeunes filles surtout catholiques et surcroit des choristes vers ces églises puisqu'une remise de dot suivie de mariage est organisée à l'EAR. A la suite de ce mariage, la petite sœur de la jeune mariée et choriste à l'église catholique, s'est reconvertie à l'EAR où elle se maria à un frère du fondateur de l'EAR. Elle eût une dot suivie de mariage à l'instar de sa sœur aînée. Un nombre important des jeunes filles du village se sont retrouvées sur cette paroisse de l'EAR ce qui entraîne le départ des jeunes garçons catholiques et des religions traditionnelles vers cette confession religieuse car *aman da tɔ wɛkpɔ nɔn xwe do* ceci pour dire "la chèvre suit toujours le détenteur des feuilles". Ces églises évangéliques à travers certaines de leurs chansons dénigrent vraiment le vodun. Parmi celles-ci, nous avons une qui dit *nɔnvi ce ani nɔn dan do vodun ɔn mɛn bomi nɔn sɛn, o ku gan e nan zunwe osegan e nan xu we o di ɔ avɔ hun aba xó*. que veut dire "tu cherches quoi mon frère ou ma sœur dans le *vodun*, si tu ne sais pas danser, on t'injure ou t'humilie, quand tu sais bien danser on te tue, si tu es riche il y a problème" ceci pour montrer les méfaits du *vodun* en invitant ses adeptes à se convertir aux églises évangéliques car ici selon eux Jésus ne vous exige rien et il y a l'amour du prochain. Ces dits et faits encouragent certains et occasionnent vraiment leur reconversion. Et selon nos investigations, il y a plus de sérieux dans les églises évangéliques que l'église catholique dans la localité d'Assanté car le ministère public sur la chapelle d'Assanté a pris la fiancée de l'un des fidèles qui est même son frère de famille mais il n'a reçu aucune sanction. Alors que le devancier de l'EAR ayant des relations intimes avec une fidèle, il a été interpellé et ayant persisté, il a été déchu de son titre de devancier et exclu de l'église. La femme aussi, a été purement et simplement exclue. Aujourd'hui, les deux ne fréquentent plus une église. Ces faits rassurent les fidèles du sérieux et de la rigueur qui caractérisent cette église. Mais "trop de rigueur ou le plein prix" peut entraîner des départs. C'est le cas de la plupart des fidèles de L'EBCM appelée communément *bu un bu* ceci pour dire que "je me perds" ou "je suis en perdition" c'est comme cela que les fidèles de l'EAR les qualifient. Les fidèles de cette confession sont pour la plupart des anciens fidèles de l'EAR qui sont partis de

l'EAR compte tenu des exigences, des contraintes et des obligations (exemple du partage des travaux dans le champ collectif, des cotisations imposées, la dîme obligatoire, des comptes financiers non faits) qui devenaient trop. Et ils y allèrent là-bas parce qu'ils en avaient marre des obligations. Alors ils cherchent une église évangélique où il y a moins de contraintes, moins d'exigences donc un prix plus bas. C'est aussi le cas des *vodunsi* dont l'initiation se fait selon Verger (1957) « par des recrutements forcés, souvent des enlèvements par la force », vont chercher d'autres "débouchés religieux" moins contraignant et dont le recrutement sera un choix délibéré. Alors beaucoup de ces *vodunsi* vont partir du *vodun* et regagner les églises évangéliques. Ainsi quand le prix est bas ou moins, l'offre diminue et la demande augmente alors un prix plus bas permet à une religion de retenir sinon d'attirer, un plus grand nombre de fidèles. Et toute réduction du plein prix se traduit par une augmentation des fidèles selon Ekelund et alii. Alors la théorie de Chaumont et Hoffner (2009) se confirme et l'approche concurrentielle de l'économie du marché se vérifie dans le domaine religieux. Le *vodun* perd alors son monopole du marché religieux d'Assanté. Pour preuve, de nos recherches, sur les 87 évangéliques (fondateurs, pasteurs et fidèles) interviewés, 78 % proviennent du *vodun*, 11 % viennent du catholicisme, 7 % sont des musulmans reconvertis, 2 % des anciens célestes et 2 % des évangélistes ayant changé d'églises évangéliques donc les grandes religions comme le *vodun*, le catholicisme et même l'islam ont perdu leur monopole. La figure 3 l'illustre bien.

Figure 3 : *Graphe de la provenance des fidèles*



Source : Données de terrain, 2016

On peut retenir que les grandes religions (le *vodun*, le catholicisme et l'islam) ont perdu le monopole du marché religieux d'Assanté surtout le *vodun* qui est la religion endogène dont certaines de ses pratiques sont confondues à la culture de la localité. Ce fait est dû aux exigences, aux contraintes en d'autres termes au prix très élevé ou plein prix. Par contre, les évangéliques gagnent du terrain puisqu'ils proposent des offres à un prix moins ou bas ; ce qui attire les *vodunsi*, les catholiques et les musulmans vers elles.

PERSPECTIVE

Le marché religieux laisse en présence deux acteurs (les acheteurs et des vendeurs). Les vendeurs qui sont les créateurs d'églises, de couvents ou de mosquée vont chacun en ce qui le concerne développer des stratégies pour vendre leurs services religieux et se procurer des fidèles. Ainsi des constats empiriques du terrain révèlent que les différentes religions usent de plusieurs moyens pour garder leurs fidèles et en avoir plus. Parmi ces manières pour y arriver, il y a des injures, des médisances, des révélations mettant à nu certaines religions suivies des incinérations de *bo* et de *azeka* ou calebasse de sorcellerie. Ces faits révoltent les adeptes du *vodun* et les fidèles des religions devenues objet de risée. Ainsi, des querelles naissent régulièrement entre les religions c'est le cas entre l'église catholique et le culte *Egungun* et la divinité *jwamɔn* et la même église. Au fait, courant 2004, au cours de sa prédication, le berger du Renouveau Charismatique a eu à faire certaines révélations du culte *Egungun* en relatant devant tous, ce qui se fait dans le couvent et ce qu'est le culte *Egungun*. Les adeptes de ce culte ayant appris l'information, se sont rués sur la chapelle avec des gourdins, machettes, cailloux, même fusils car se voyant indexer. Mais les fidèles catholiques ont opposé une résistance et la prédication s'est arrêtée, les réactions des adeptes *Egungun* étaient vives. La même église et à la même année, a encore offensé la divinité *jwamɔn* du village Houin. Après une messe, le curé de la paroisse Agouagon-Thio, le père célébrant, a sorti le saint sacrement dans son déplacement, il s'est rendu sur une petite colline abritant une divinité protecteur du village Houin appelé *Alodin*. Alors que l'accès y est totalement interdit aux non adeptes. Un affrontement s'est installé entre les *vodunsi* et les catholiques, il y a eu des blessés. Il est exigé au prêtre des offrandes pour offense à leur divinité mais il refusa. Quand ils le disent devant les autres, cela occasionne des fois des disputes aboutissant à des affrontements. Toutes ces pratiques utilisées pour gagner le marché, occasionnent des mésententes et constituent parfois des troubles à l'ordre public et des menaces à la sécurité des populations. Abordant dans la même vision, Henry (2008 : 7) dira que « les rapports sociaux sont des rapports de force où il s'agit de se méfier de l'autre, de se « blinder » contre son agression, de disposer d'armes offensives plus efficaces que les siennes » et à Cox (1995 :5) de compléter que les « pentecôtistes

allaient devenir les uns pour les autres, les pires ennemis ». Si la religion allait devenir un ennemi pour la religion alors la sécurité des fidèles en particulier et des populations en général ne serait-elle pas menacée ? Vus les affrontements répétés entre les adeptes du culte ‘‘Oro’’ et les musulmans à Sakété au cours des fêtes annuelles de ‘‘Oro’’ sont-ils des actes qui assurent la quiétude au sein des populations ? Ces faits religieux ne conduisent-ils pas au fondamentalisme ou à l’extrémisme en cours dans le monde précisément dans la sous-région ouest africaine comme c’est le cas de Boko Haram au Nigeria, de Aqmi, de Ansar Dine et Mujao au Mali, à la base du djihadisme aboutissant au terrorisme ? Les populations du monde vivent dans une éternelle insécurité due à certaines pratiques religieuses montrant les défauts d’une religion et présentant la sienne comme la meilleure et tentant à détruire l’autre. Ces populations pensent et organisent même des séances d’information et de sensibilisation. C’est le cas des fora sur le dialogue interreligieux. Mais Comment des pratiques religieuses peuvent-elles être source d’insécurité sociale ?

Et c’est pour mieux comprendre cette relation que le sujet de recherche portant sur « dynamique religieuse et insécurité sociale » a été choisi. L’ordre social est au centre des préoccupations des fondateurs de la sociologie. Ainsi la sociologie permettra d’étudier les facteurs religieux qui incitent à l’insécurité. Parlant d’ordre social, Parsons serait appelé avec son modèle structuro-fonctionnaliste pour expliquer les structures que constituent les religions et leur mode de fonctionnement. Pour mieux apercevoir les stratégies que développent les religions afin d’avoir des fidèles, Marshall sera invité avec son approche concurrentielle du marché.

CONCLUSION

L'évolution du phénomène religieux surtout celui de l'évangélisme sur le territoire de Glazoué peut s'appréhender sous l'angle de l'économie de marché où les deux acteurs principaux sont présents : les acheteurs et les vendeurs ou les clients et les fournisseurs ; ce qui permet évidemment d'étudier la théorie de l'offre et de la demande. Avec une diversité religieuse composée des religions traditionnelles, des religions chrétiennes, de l'islam, de l'église de Banamè, la localité d'Assanté qui est le cadre d'étude, est un potentiel levier religieux et bien exploité par les prestataires de service religieux (évangélique). Pour preuve il existe environs 17 paroisses d'églises évangéliques au moment où l'église catholique (la première église chrétienne à s'installer depuis 1954) n'en compte que 2. Il est alors ressorti des constats que, les populations d'Assanté croient fortement à Dieu en qui elles placent toutes leur confiance et il constitue leur recours et secours. Dieu est sollicité à travers la religion pendant les périodes de difficultés, de souffrances, de maladies, donc Dieu ou la religion est un refuge, un recours, un rempart, alors la thèse de Marx est remise en cause car la religion n'est pas vue par les populations d'Assanté comme un chimère ou un opium mais plutôt comme un protecteur, un sauveur. En économie, la demande appelle l'offre donc il faut s'assurer que les clients existent et du type de biens dont ils ont besoins afin de proposer des offres répondant à leurs attentes. Le marché religieux d'Assanté répond bien à ce critère puisque plusieurs religions se côtoient et chacune à des fidèles. Les économistes montreront que le prix est le déterminant de l'offre et de la demande. Quand les populations sont dépassées par des difficultés qu'elles rencontrent au quotidien et que la religion en qui elles placent leur confiance n'arrive plus à les aider à y résoudre, elles cherchent d'autres opportunités ou religions alors les pasteurs vus comme des prestataires de service religieux sont les bienvenus. C'est le cas des fondateurs de l'EAR et de l'URHC qui ont su proposer des soins spirituels aux populations au moment où celles-ci étaient secouées par une épidémie de rougeole. Alors en approche monopolistique soutenue par Marshall, quand le prix est élevé, la demande baisse et l'offre augmente c'est en s'inscrivant bien dans cette logique que les fidèles catholiques et des religions traditionnelles dont les enfants souffraient de la rougeole se sont dirigées vers les églises évangéliques créées aussi par les pasteurs

pour opérer sur le marché religieux existant. La présence sur le même marché de nombreux fournisseurs ou de religions va réduire ou faire baisser le prix des services spirituels, augmenter la demande et baisser l'offre. Quand il y a plusieurs églises c'est-à-dire que nous sommes dans l'approche concurrentielle, c'est le "moins disant" c'est-à-dire celui qui propose des services moins coûteux et répondant aux aspirations ou aux goûts qui arrivent à avoir beaucoup de clients donc beaucoup de fidèles alors les "trop chers" perdent les clients ou voir leur clientèle diminuer. Ainsi les religions traditionnelles, l'église catholique, le christianisme céleste, l'islam et même des églises évangéliques verront le départ de leurs fidèles vers une autre église évangélique qui est moins contraignante et proactive. La thèse de Chaumont et Hoffner se confirme car la confession qui propose un prix plus bas attire un plus grand nombre de fidèles c'est ce que l'EAR et l'URHC ont fait à leur arrivée et c'est le même plan qu'ont adopté l'EBCM, la MVC, etc. pour leur installation. Quand les offres proposées répondent véritablement aux attentes des populations, elles s'y accrochent. Et quand une église évangélique offre des services qui se fondent sur les réalités socio culturelles, elles sont bien appréciées et reçoivent un nombre important de fidèles. C'est ce qu'ont compris les responsables fondateurs de l'EAR qui ont basé leur prêche sur la promotion de la virginité, de la dot, du mariage, de la fécondité et de la guérison et qui ont reçu un nombre important de fidèles surtout des femmes.

REFERENCES BIBLIOGRAPHIQUES

1. Alladaye, C., J., et Anignikin, C., S., 2009, *Séminaire de recherche : « le phénomène religieux depuis le XX^{ème} siècle »*, UAC, FLASH, DHA, 6 p
2. Alladaye, C., J., 2008, *Dieu dans le discours au Bénin du nouveau démocratique*, cahiers du CERLESHS, N° 29, pp 25-56.
3. Alladaye, C., J., 2003, *Le catholicisme au pays du Vodun*, Les Editions du Flamboyant, 459 p.
4. Alladaye, C., J., 1988, *La question religieuse dans la théorie et la pratique marxistes de la lutte de classe*, communication au club UNESCO, Abomey, 17décembre, 29 p. ronéotées, inédit.
5. Alladaye, C., J., 1986, *Religions et Eglises en République Populaire du Bénin*, Langage et Pédagogie, Revue du CE.BE.LA.E/ Université Nationale du Bénin, juillet-août, pp 69-77.
6. Amouzouvi, D., 2008, *Le rapport du C2 de mémoire présenté à mon étudiant*, Cotonou : PIE, 15 p.
7. Amouzouvi, D., 2004, *Le marché de la religion*, Berlin, Ed. Koestler, 291 p
8. Ben barka, M., 2006, *La droite chrétienne américaine, Les évangéliques à la Maison Blanche ?* Ed. Private, 294 p.
9. Boisset, J., 1977, *Histoire du protestantisme*, Paris, P.U.F., que sais-je ? 128p
10. Boudon, R., et Bourricaud, F., 2011, *Dictionnaire Critique de la Sociologie*, Paris : Quadrige, 4ème édition, 120 p.
11. Cahiers français, 1986, *Les libéralismes économiques*, octobre-décembre, n°228, La Documentation française, 26 p.
12. Cahiers français, 1995, *les nouvelles théories économiques*, juillet-septembre, n°272, La Documentation française, 25 p.
13. Carrier, H., 1988, *L'apport du Concile à la culture*, in René LA-TOURELLE, sous la direction de, Vatican IL Bilan et Perspectives. Vingt-cinq ans après (1962-1987). Montréal-Paris, Bellarmin-Cerf, pp. 431-451, 600 p.
14. Carrier, H., 1990a, *Évangélisation et Développement des Cultures*. Rome, Presses de l'Université Grégorienne, 300 p.

15. Chaumont, M., et Hoffner A., B., 2009, *Des décisions économiques difficiles attendent les diocèses*, La Croix, 7 janvier, 12 p.
16. Corm, G., 2006, *La question religieuse au XXIème*, Paris, la Découverte, 256 p.
17. Cox, H., G., 1995, *Retour de Dieu : voyage en pays pentecôtistes*, Paris, Desclée de Brouwer, 220 p.
18. Dejean, F., 2008, *Les Evangéliques dans le monde*, exposé dans le cadre des « conférences du Temple d'Orleans », 20 p.
19. Dôle, R., 2000, *Le cauchemar américain*, Edition ULB Montréal Québec, 196 p.
20. Durkheim, E., 2004, *Les règles de la méthode sociologique*, Paris : PUF, 10ème édition, 149 p.
21. Fath, S., 2005, *Du ghetto au réseau, les protestants évangéliques en France 1800 à 2005*, Labor et Fides, 300 p.
22. Fath, S., et Willaime J., P., (dir.), 2011, *La Nouvelle France Protestante*, Labor et Fides, 100 p.
23. Froelich J., C., 1965, *Animisme, les religions païennes de l'afrique de l'ouest*, Paris, Editions l'Orante, 255 p.
24. Gauchet, M., 2005, *Le désenchantement du monde, Une histoire politique de la religion*, Paris, Gallimard, (ISBN inconnu), 250 p.
25. Gauchet, M., 2007, *Un monde désenchanté ?*, Paris, Agora, Pocket, (ISBN 978-2-266-16565-5), 190 p.
26. Gorden, M., 1997, *Guide d'élaboration d'un projet de recherche*, Paris : PUF, 117 p
27. Grawitz, M., 2004, *Lexique des Sciences sociales*, Paris : Dalloz, 8e édition, 421 p
28. Guidere, M., 2004, *Méthodologie de la Recherche, Guide du jeune chercheur en Lettres, Langues, Sciences humaines et sociales*, Maîtrise, DEA, MASTER, Doctorat, Ellipses: Edition Marketing, 120 p.
29. Hoffman, B., 1998, *La mécanique terroriste*, Paris, Calmann-Lévy, Nouveaux Horizons, 200 p.
30. Insaë, 2008, *Monographie de la Commune de Glazoué*, 21 p.
31. Jean, P II., 1987, *Discours à l'Assemblée plénière du Conseil pontifical de la culture*, 17janvier, 15 p.

32. Jones, A., R., 2000, *Méthodes de recherche en sciences humaines*, Bruxelles, De Boeck Université, coll. « méthodes en sciences sociales », 155 p.
33. Jong, C., P., 2002, *Etes-vous né de nouveau d'eau et d'esprit ?* Maison d'éditions d'Hephzibah, Séoul, Corée, 371 p
34. Kadya Tall, E., 1993, *Dynamiques des cultes et religions nouvelles au sud-Bénin*, ORSTOM, 27 p.
35. Kai, M., 1992, *Foi chrétienne, crise africaine et reconstruction de l'Afrique*, Collection « Défi Africain », Lomé, Imprimerie C.T.E., 220 p
36. Kepel, G., 2003, *La revanche de Dieu : Chrétiens, Juifs et Musulmans à la reconquête du monde*, Paris, Ed. du Seuil, 155 p.
37. Larer, P., 1992, *L'essor des Eglises évangéliques*, Paris, le centurion, 120 p.
38. Luze, B., 1991, *La situation actuelle des différentes Eglises, Afrique Contemporaine*, N°159, 3è trimestre, pp. 20-26.
39. Malthus, T., 1820, *Principes d'économie politique*, 298 p.
40. Marshall, K., 1890, *Principles of Economics*, 260 p.
41. Marx, K., 1865, *Salaires, prix et profits*, 400 p.
42. Peelman, A., 1988, *L'inculturation. L'Église et les cultures*, Paris: Desclée et Montréal: Novalis, 156 p.
43. Quivy, R., et Campenhoudt L., V., 1995, *Manuel de recherche en sciences sociales*, Paris, Dunod, 287 p
44. Ricardo, D., 1817, *Principes de l'Economie Politique et de l'Impôt*, 350 p.
45. Simonnot, Ph., 2008, *Le marché de Dieu l'économie des religions monothéistes*, Paris, Denoël, 250 p.
46. Smith, A., 1776, *Recherches sur la nature et les causes des nations*, 520 p.
47. Surgy, A., 1964 « *La Multiplication des Eglises au sud de l'Afrique occidentale* », *Afrique contemporaine*, N°177, janvier-mars, pp 30-43.
48. Surgy, A., *La recherche de miracles dans les églises chrétiennes en république du bénin*, Porto Novo, CBRST, 27 p. ronéotées.
49. Vatican II, 1967, *Les seize documents conciliaires*. Texte intégral, Montréal-Paris, Fides, 90 p.

50. Vatican II, 1967, *L'activité missionnaire de l'Église. Décret "de ActivitatemissionaliEcclesiae" ("Ad ' Gentes")*, dans Paul-Aimé Martin (dir.), 70 p.
51. Willaime, J-P., 2001, *Sociologies et religion. Approches classiques*, PUF, Paris, 350 p.

REFERENCES WEBOGRAPHIQUES

1. Elwert-Kretschmer, K., 1991, *Vodun et contrôle social au village*, URL:<http://www.vodaou> et contrôle social.pdf. Adobe Reader.org (consulté le 19 juillet 2015 à 20h 15min).
2. Gadou ,D., M., 2004, *Les prophétismes en pays Dida et la logique du marché (Côte d'Ivoire)*, journal des anthropologues, 98-99/2004 mis en ligne le 22 décembre 2010 URL : <http://jda.revues.org/1700> (consulté le 11 février 2015 à 16h 30mn).
3. Genoux, F., 2012, *Pour les évangéliques, l'idée reste qu'être croyant, cela doit se voir*, URL : <http://www.LeMonde.fr> (consulté le 03 février 2015 à 9h 30mn).
4. Genoux, F., 2012, *Mission d'implanteur d'églises*, URL : <http://www.LeMonde.fr> (consulté le 03 février 2015 à 11h 20mn).
5. Genoux, F., 2012, *Comment l'Eglise évangélique conquiert les Français*, URL:<http://www.LeMonde.fr> (consulté 03 février 2015 à 13h10mn).
6. Henry, C., et Surgy, Albert de., 2004, *Le phénomène pentecôtiste en Afrique noire : le cas béninois*, Cahiers d'études africaines, 175/2004, mis en ligne le 13mars 2007 URL:<http://etudesafricaines.revues.org/4806> (consulté le 11février 2015 à 20h 01mn).
7. Henry, C., 2008, *Le sorcier, le visionnaire et la guerre des Eglises au sud-bénin*, cahiers d'études africaines, 189-190/2008, mis en ligne le 15 avril 2011 URL : <http://etudesafricaines.revues.org/1020> (consulté le 13 décembre 2014 à 11h 50mn).
8. Kaag, M., et Saint-Lary M., 2011, *Nouvelles visibilités de la religion dans l'arène du développement*, Bulletin de l'APAD, 33/2011 mis en ligne le 22 MARS 2012 URL :<http://apad.revus.org/4073> (consulté le 30 décembre 2014 à 10h 20mn).

9. Langewiesche, K., 2011, *Le dialogue interreligieux au service du développement*, Bulletin de l'APAD, 33/2011, mis en ligne le 22 mars 2012
URL:<http://apad.revues.org/4087> (consulté le 11 janvier 2015 à 20h 39mn).
10. Laplantine, F., 1993, *Recomposition du religieux et réaffirmation identitaire dans l'Europe de la fin du XX^{ème} siècle*, Civilisations, 42-2/1993 en quête d'identité, [<http://www.civilisations.revues.org/index2302.html>] (consulté le 26 février 2012 18h 50mn).
11. Maïté, D., 2012, Protestantisme, *les évangéliques la minorité qui monte*, 16/05/2012 [http%3A://www.Lemondedesreligions.fr/mensuel/2015/70](http://www.Lemondedesreligions.fr/mensuel/2015/70) (consulté le 10 mars 2015 à 11h10mn).
12. Mary, A., 2002, *Le pentecôtisme brésilien en Terre africaine*, cahiers d'études africaines, 167/2002, mis en ligne le 22 juin 2005
URL:<http://etudesafricaines.revues.org/1508> (consulté le 08 juillet 2015 21h 20mn).
13. Noret, J., 2004, *Les Assemblées de Dieu du Burkina Faso en contexte*, Civilisations, 51/2004, mis en ligne le 01 janvier 2007
URL:<http://civilisations.revues.org/69> ; DOI : 10.4000/civilisation.692 (consulté le 04 mars 2015 à 15h 35mn).

ANNEXES

Questionnaire

Attentes en Dieu et les offres évangéliques

Religion actuelle d'appartenance

Pourquoi êtes-vous de cette religion ? Quelle est votre religion d'origine ?

Selon vous, Dieu existe-il ? Et peut-on le retrouver où ? Selon vous l'Enfer ou le Paradis existent-ils ?

Quand invoques-tu le nom de Dieu ? Quand cherches-tu Dieu ? Et répond-il à ton appel ? Comment le sens-tu ?

Quelles activités économiques exercez-vous ? Quels sont les problèmes que vous rencontrez dedans ? Où et comment trouvez-vous solutions à ces problèmes ?

Quelles sont activités artistiques et culturelles qui sont pratiquées dans la localité ? Aimez-vous prendre part ? Quel est son intérêt pour vous ? Que pensez-vous de sa suppression ?

Quel est le mode vestimentaire que vous aimez le plus ? Que pensez-vous de l'habillement en vogue aujourd'hui ?

Quelle appréciation avez-vous des faits comme la dot, la virginité, le mariage, l'avortement, la polygamie, de la fécondité, etc ?

Perceptions sur les autres confessions religieuses

Savez-vous qu'il existe ici d'autres religions en dehors de la vôtre ? Que pensez-vous de ces religions et surtout des églises évangéliques ?

Connaissez-vous à peu près le nombre d'églises évangéliques existantes dans la localité ?

Ces églises évangéliques ont-elles apporté des pratiques nouvelles dans l'adoration de Dieu ?

Comment ces églises se créent-elles selon vous ? Quelle est la relation que vous avez avec les fidèles et adeptes des autres religions ?

Lieu d'implantation des églises évangéliques et les conséquences

Pourquoi la plupart des églises évangéliques sont-elles situées à l'entrée et à la sortie des villages ?

Qu'est-ce qui étaient régulièrement à ces endroits avant l'implantation de ces églises ?
Ces lieux sont plus fréquentés aujourd'hui qu'avant ? Et pourquoi ?
Les églises évangéliques se sont installées dans un milieu du vodun, pourtant ils ont des fidèles, qui sont leurs fidèles ? Et pourquoi les choisir ?
Souvenez-vous de l'épidémie de rougeole qui a sévi dans la localité ?
Quelles sont ses causes, manifestations et conséquences ?
Peut-on établir une relation entre cette épidémie et l'arrivée des églises évangéliques ?
Qui sont les membres fondateurs de ces églises ? Et quelle est leur provenance religieuse ?
Quelles sont les raisons qui peuvent conduire quelqu'un à changer de religion ?
Ce que vous espérez en changeant de religion l'avez-vous trouvé? Ou qu'est-ce qui a changé dans votre vie ?
Vous vous rendiez combien de fois par an à l'hôpital pour raisons de santé de vos enfants, votre (vos) femme(s) et de vous-même ?
Quelles sont vos relations avec les fidèles d'autres religions ? Que reprochez-vous aux autres religions ?
Selon vous quelles sont les raisons qui peuvent entraîner les discordes entre les religions surtout les églises chrétiennes jusqu'à aboutir à leur dislocation ?
Comment percevez-vous la mission du dirigeant des religions ?
Connaissez-vous le nombre d'églises évangéliques existantes dans la localité ?
Comment les reconnaissez-vous ?
Qu'est-ce qui différencie les églises évangéliques des autres églises chrétiennes et des autres religions?

Guide d'entretien avec les fidèles et fondateurs d'églises évangéliques

1- Aux fidèles

Les attentes en Dieu

Quelle est votre église actuelle ? De quelle religion venez-vous ?

Où peut-on trouver Dieu selon vous ?

Quelles sont les raisons de votre départ de cette religion ? Quelles sont les raisons de votre choix religieux ?

Mais avez-vous trouvé solutions à vos problèmes ou bien vos attentes sont-elles comblées ? Comment le savez-vous ? Votre vie a-t-elle changé sur quel plan ?

Quelles sont vos relations avec les pratiquants des autres religions ?

Les nouvelles pratiques religieuses

Quelles sont les pratiques que vous observez dans l'église évangélique et qui ne sont pas observées dans d'autres religions ?

Que pensez-vous des pratiques évangéliques ? Elles sont quelque fois contraignantes ? Quelles sont selon vous, les pratiques qui pouvaient être source de crises au sein de l'église ?

Que pensez-vous des crises qui naissent au sein des églises évangéliques jusqu'à aboutir à leur dislocation ?

Comment pensez-vous qu'on doit régler les crises qui surviennent au sein de l'église ?

2- Aux fondateurs d'églises évangéliques

Quelle est votre religion d'origine ? Pourquoi l'avez-vous abandonnée ?

Comment s'appelle votre église et pourquoi l'avez-vous créée ?

Quelles sont les nouveautés dans votre église autrement dit qu'avez-vous apporté de nouveau dans les pratiques religieuses et pourquoi ?

Quelles sont vos relations avec les autres dirigeants religieux ?

Les crises qui surviennent au sein de votre église comment le gérez-vous ? Comment fonctionne votre église ?

Votre église est-elle enregistrée : au niveau national et local ?

Pensez-vous avoir comblé ou accompli votre mission ?

Quels sont les problèmes que vous rencontrez dans votre église ?

Et quelles sont les solutions que vous envisagez ?

Table des matières

SOMMAIRE	2
DEDICACE	3
REMERCIEMENTS	4
SIGLES ET ACRONYMES	5
LISTE DES FIGURES, TABLEAUX ET PLANCHES	6
RESUME	7
INTRODUCTION	8
PREMIERE PARTIE : EVANGELISME DANS GLAZOUE : UN CHAMP D'ETUDE POUR LA SOCIO ANTHROPOLOGIE DE LA RELIGION.....	11
CHAPITRE I : CADRE THEORIQUE	12
1-1 Problématique	12
1-2 Hypothèses.....	14
1-3 Objectifs de recherche	14
1-3-1 Objectif général	14
1-3-2 Objectifs spécifiques	14
1-4 Délimitation et clarification conceptuelle du sujet.....	14
1-4-1 Délimitation thématique.....	14
1-4-2 Clarification conceptuelle	15
1-4-3 Justification du sujet.....	18
1-4-3-1 Raisons subjectives	18
1-4-3-2 Raisons objectives.....	19
1-5 Quelques axes actuels de la discussion	19
1-6 Modèle théorique de l'analyse.....	22
CHAPITRE II : CADRE METHODOLOGIQUE.....	25
2-1 Démarche méthodologique.....	25

2-1-1 Nature de la recherche.....	25
2-1-2 Présentation et justification du cadre d'étude	25
2-2 Sources de l'enquête.....	28
2-2-1 Sources documentaires.....	28
2-2-2 Sources orales.....	30
2-3 Techniques et outils de collectes des données.....	30
2-3-1 Entretien semi-structuré	30
2-3-2 Entretien structuré	31
2-3-3 Observation directe	31
2-4 Population cible et échantillonnage.....	31
2-4-1 Population Cible.....	31
2-4-2 Echantillonnage.....	32
2-5 Durée et organisation de la recherche	33
2-5-1 Chronogramme.....	33
2-5-2 Technique de dépouillement et de traitement des données.....	34
2-5-2-1 Analyse des informations.....	34
2-5-2 Organisation de l'enquête de terrain	34
2-5-2-1 Identification des enquêtés.....	35
2-5-2-2 Synthèse, compte rendu et réajustement des données	35
DEUXIEME PARTIE : LA THEORIE DE L'OFFRE ET DE LA DEMANDE EN PLEIN ESSOR DANS L'EVANGELISME A GLAZOUE.....	36
Chapitre III: Les attentes des populations d'Assanté	37
3-1 Les besoins économiques et sociaux	37
3-1-1 Les besoins économiques des populations.....	37
3-1-2 Les difficultés sociales des populations	38
3-2 Les désirs culturels et spirituels des populations.....	40

3-2-1 La culture : un besoin des populations	40
3-2-2 La quête du bien spirituel : un acte de consolidation des biens matériels	42
Chapitre IV: Les offres évangéliques et leur apport aux attentes des populations.....	44
4-1 Les pratiques religieuses introduites par les évangéliques dans le marché religieux d'Assanté.....	44
4-1-1 Les églises évangéliques à Assanté.....	44
4-1-2 Les pratiques évangéliques introduites à Assanté.....	46
4-1-2-1 Le dogme évangélique	46
4-1-2-1-1 L'insistance sur le monde ici-bas et sur l'au-delà après.....	46
4-1-2-1-2 La solidarité, un point d'honneur de la mission évangélique.....	48
4-1-2-2 Les rites évangéliques	49
4-1-2-2-1 Le pasteur, un acteur important dans la mission d'évangélisation.....	49
4-1-2-2-2 De la fréquence et des animations culturelles dans les cultes	51
4-2 Les offres évangéliques rencontrent les demandes religieuses existantes	52
4-2-1 Difficultés humaines sont facteurs de création d'églises évangéliques: la thèse de Marshall confirmée	52
4-2-2 Le monopole des grandes religions brisé : la théorie du prix plus bas de Chaumont et Hoffner confirmée	55
PERSPECTIVE.....	59
CONCLUSION.....	61
REFERENCES BIBLIOGRAPHIQUES.....	63
WEBOGRAPHIE	66
ANNEXES	678
Table des matières.....	71